

حضرت الٹا ذوالناہید سلیمان ندوی مدظلہ کے قلم سے مختصر دیباچہ ہے جس میں بزرگان دین کے ملفوظات کے مقصد کی پوری روح اگئی ہے،

ہم آپ از جناب مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی تقطیع چھوٹی ضخامت ۲۲۳ صفحات کا

کتاب و طباعت بہتر قیمت تحریر نہیں، پتہ ہندستانی اکیڈمی الہ آباد، یو پی،

فن نفسیات (سائیکا لوجی) میں مولانا عبد الماجد صاحب دریابادی کی شہرت محتاج بیان نہیں اس فن پر اردو اور انگریزی دونوں زبانوں میں ان کی متعدد تالیفات شائع ہو چکی ہیں، مذکورہ بالا کتاب ہندستانی اکیڈمی الہ آباد نے ان سے لکھوائی تھی، یہ چودہ ابواب پر مشتمل ہے، پہلے باب میں فن کا تعارف اور اس کی تشریح دوسرے میں اس کی مختصر تاریخ اور باقی ابواب میں نفسیات کے مسائل و مباحث ہیں، کتاب کے آخر میں اشخاص کے ناموں کا انڈیکس اور مصطلحات کی فہرست ہے، کتاب کی خوبی اور فایمونی کا صحیح فیصلہ تو اس فن کے واقف کار ہی کر سکتے ہیں لیکن اس کے مطالعہ سے اتنا اندازہ تو ہر شخص کو ہو جاتا ہے کہ نفسیات کے علمی مباحث کو روزانہ کی زندگی کے واقعات اتنے آسان دیکھ اور سمجھے ہوئے انداز میں سمجھایا گیا ہے، کہ معمولی اردو خوان بھی انکو آسانی کے ساتھ سمجھ سکتا ہے،

معروضہ از جناب مولوی محمد الیاس برنی صاحب تقطیع چھوٹی ضخامت ۱۲۶ صفحے کا غذا کتاب و طباعت

بہتر قیمت تحریر پتہ: بیت السلام سیف آباد حیدرآباد

ذیل مصنف کو دوسرے علوم و فنون کے ساتھ شعر و سخن سے بھی ذوق ہے، وہ مخمور بھی ہیں اور سخن سنج بھی، مگر وہ ان کے کلام کا مجموعہ اس میں مختلف مذہبی و اخلاقی موضوعوں پر نوے نظموں میں مصنف کو اللہ تعالیٰ نے باطنی دولت بھی نوازا ہے، اس کو ان کی شاعری محض رہی نہیں بلکہ ان کے قلبی تاثرات اور حقیقی جذبات کا اظہار ہے، اس مجموعہ کی تمام نظموں میں یہ اثر نمایاں ہے خصوصاً حمد، نعت اور منقبت کی نظموں میں نہایت گرم موثر اور اصحابِ جہد کے مطالعہ کے لائق ہیں کتاب کا مقدمہ بھی مفید مذہبی و روحانی فوائد و نکات پر مشتمل ہے،

”م“

جلد ۶۲ ماہ صفر المنظر ۱۳۶۸ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۴۷ء عدد ۶

مضامین

نذرات

شاہ معین الدین احمد ندوی ۴۰۲ - ۴۰۳

مقالات

نذرت و سلوک کی تجدیدات

جناب مولانا عبد الباقی صاحب ندوی ۴۰۴ - ۴۰۵

اسامی حکمرانوں سے مسلمانوں کی ایک بجا شکایت

جناب مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی ۴۰۶ - ۴۰۷

کب خانہ حبیب گنج

جناب مولانا سید عبدالدین صاحب علوی استاد ۴۰۸ - ۴۰۹

شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

نذری آباد

نواب محمد صابر قلی خان باقاعہ والی ریاست ۴۱۰ - ۴۱۱

محمد گڑھ، مالوہ

ادبیات

مہربانستان

جناب یحییٰ اعظمی ۴۱۲

نزل

جناب شفیق جوہر پوری ۴۱۳

مطبوعات جدیدہ

”م“ ۴۱۴ - ۴۱۵

ضروری اطلاع

سیرۃ النبی صمد اول، سیرۃ الصحابیات اور تاریخ اسلام حصہ دوم و سوم کی جو نعم ہو گئے تھے بکثرت فراموش ہیں، ان کی تاریخ اسلام حصہ دوم چھپ کر تیار ہو گیا ہے، باقی کتابیں زیر طبع ہیں، شاید تین اطمینان رکھیں، پچھلے سال ان کی فراموشیوں کی تعمیل کی جائے گی۔

مینجر

روشیوں کی کثرت ہو جائیگی، اور جہاں انسانوں کو بیٹ بھر کھانا میسر نہیں وہاں بے کار جانوروں کے لئے چارہ مہیا کرنا پڑے گا، اور چڑے کی کروڑوں روپیہ کی تجارت کا اٹل شدہ نقصان ہو گا اس وقت خود گنور کھشک اس قانون کے توڑنے پر مجبور ہوں گے، قانون جذبات کی رو میں نہیں بنا کرتے، ان کے تمام پہلوؤں پر نظر رکھنا ضروری ہوتا ہے اور اگر حقیقت مویشی اور زراعت کی ترقی مقصود ہے تو اس کے لئے وہ تدبیریں اختیار کرنی چاہئیں جو ترقی یافتہ ملکوں میں اختیار کی جاتی ہیں، اس کا طریقہ ذبیحہ کی بندش نہیں ہے، البتہ اگر اس کی بندش اس لئے ضروری ہے کہ گائے ہندوؤں میں محترم ہے تو اس کا صاف اعتراف کرنا چاہئے محض زبان سے جمہوریت کا اشتہار دینے سے کچھ حاصل نہیں جب تک عمل اس کے مطابق نہ ہو۔

ہندوستان کی آزادی کے معنی کسی خاص فرقہ اور جماعت کی آزادی کے نہیں بلکہ ہر فرقہ اور ہر فرد کے جائز حقوق کی آزادی کے ہیں اور اگر کوئی فرقہ آزاد اور جمہوری ہندوستان میں بھی اپنے کو محکوم اور بے بس محسوس کرے تو وہ اس کے لئے باعث فخر نہیں ہو سکتا، اگر کاسے کا ذبیحہ ہی بند کرنا مقصود ہے تو اس کا صحیح طریقہ قانونی بندش نہیں بلکہ دوسری بہتر طریقہ ہو سکتی ہیں اس تنقید سے مقصود تخریب نہیں بلکہ اصلاح ہے اس لئے حکومت کو ان مسائل پر غور و فکر فرمایا

میں اس حیثیت سے نہایت اہم تھا کہ اس میں بلا اختلاف مذہب ملت ہندوستانی زبان کے تمام حامیوں نے شرکت کی
 اس کی حمایت میں تقریریں کیں، اور حکومت کے رویہ پر بے اطمینانی کا اظہار کیا، جو اس کی دلیل ہو کہ تعصب اور فرقہ پرستی
 کے اس تاریک دور میں بھی حقیقت کا چراغ گل نہیں ہوا اور خود کو نشان اور اس کی مجلس استقبالیہ کے محترم صدر و نائب
 صدر لال بھٹن لال سناؤ مولانا سید سلیمان ندوی مدظلہ اور پٹنہ کشن پرشاد کول کے خطبے اور تقریریں اس کی شاہد ہیں جو حاصل
 اور حق پسند پٹنہ توں نے جس صفائی اجرات و بہت سچائی کا اعتراف اعلان کیا ہے، وہ ہمارے لیے قابل تقلید نمونہ ہو رہا
 ہے، بارہ میں ان کے خیالات اور مشورے ہندو اور ہندوستانی دونوں کے حامیوں اور مخالفوں کے لئے لائق غور
 اس قضیہ کا صحیح حل ان میں سے کسی ایک زبان کے ساتھ تعصب یا اس کی بجا حمایت و پاسداری یا حکومت کی قوت سے نہیں بلکہ

شکندریہ

انڈین یونین ایک جمہوری اور غیر مذہبی حکومت ہے لیکن اسکے مختلف فرقوں کے مخصوص مذہبی معاشرتی رسوم، نکاح، طلاق اور وراثت وغیرہ میں وحدت دیکرنگی پیدا کرنے کے لئے دستور میں جو دفعات شامل کی گئی ہیں وہ جمہوریت کے سراسر خلاف ہیں کسی فرقہ کے پرنسپل لایم تو شخصی اور مذہبی حکومتیں بھی مداخلت نہیں کرتیں۔ یہ مسئلہ کسی ایک فرقہ کا نہیں بلکہ ہندو مسلمان، سکھ عیسائی، یہودی، پارسی وغیرہ ہندوستان میں بسنے والے تمام فرقوں کا ہے اس لئے کہ ان سب کے رسوم کے طریقے جدا ہیں، جو ان کے مذہبی قوانین و روایات کے مطابق انجام پاتے ہیں، خصوصاً مسلمانوں کے نکاح، طلاق، خلع اور وراثت وغیرہ کے قوانین تو قرآنی ہیں جن میں کوئی تفسیر نہیں ہو سکتا، اور ان کے مطابق انجام پائے بغیر یہ امور صحیح نہیں ہو سکتے، اس لئے یہ مسئلہ تمام فرقوں کے جائز حقوق کا وحدت دیکرنگی پیدا کرنے کی دلیل نہایت لغو ہے اس سے تو مذہب میں بھی یکسانی پیدا کرنے کا قانون بنایا جاسکتا ہے جسے کوئی فرقہ بھی ماننے کے لئے تیار نہ ہو گا، نکاح، طلاق و وراثت وغیرہ کا تعلق بھی محض معاشرت نہیں بلکہ مذہب ہے اس لئے ان کے قوانین میں کوئی حکومت بھی خواہ وہ شخصی ہو یا جمہوری، مذہبی ہو یا غیر مذہبی مداخلت نہیں کرتی، اور ہر فرقہ کو ان پر عمل کرنے میں آزاد رکھتی ہے، اس میں دست اندازی کا سہرا ہماری جمہوری مداخلت نہیں کرتی، اور ہر فرقہ کو ان پر عمل کرنے میں آزاد رکھتی ہے، اس میں دست اندازی کا سہرا ہماری جمہوری غیر مذہبی حکومت کے سر پر ہے گا، اس کو چاہئے تو یہ تھا کہ مذہبی حقوق میں مداخلت کے شبہات کو دور کرتی اپنے عمل سے ان کو تقدیریت پہنچا رہی ہے، اس لئے ان دفعات پر نظر ثانی کرنا ضروری ہے،

یہی حال مویشی کے ذبیحہ کی ممانعت کی دفعات کا ہے، مویشی اور زراعت کی ترقی اور اقتصادی و معاشی مسائل کو اڑبٹانے سے اصل حقیقت نہیں چھپ سکتی، اقتصادی اور زرعی فوائد کا حال تو اس وقت معلوم ہو گا جب ان کا

دو دنوں زبانوں کے حقوق ماننے اور ان کے ادا کرنے ہی سے ہو سکتا ہے۔

کنونشن کی قرارداد کے مطابق ہندوستانی زبان کے حامیوں کا ایک وفد بھی جس میں ہندو مسلمان دونوں شامل تھے، مرکزی حکومت کے ارکان سے ملا، اور اس کو سرکاری زبان بنانے کی عرضداشت پیش کی، اب دیکھنا یہ کہ حکومت اس مشترک مطالبہ پر کیا طرز عمل اختیار کرتی ہے، یہ اس کی جمہوریت پسندی کا امتحان ہو اس لئے توقع ہو کہ وہ بہت سوچ سمجھ کر فیصلہ کرے گی،

گذشتہ فرقہ دارانہ اثرات سے مسلم یونیورسٹی بھی محفوظ نہ رہی تھی، اور اس کی آئندہ پالیسی اور نظام کے بارہ میں اعصہ سے یونیورسٹی کے مختلف انچارج ارباب حل و عقد میں کشمکش چلی آ رہی تھی، حکومت بھی یونیورسٹی سے بدگمان تھی جس سے اس کو نقصان پہنچ جانے کا اندیشہ تھا، خوشی کا مقام یہ کہ سابق وائس چانسلر ذوال محمد اسماعیل خان صاحب نے خود ڈاکٹر ذاکر حسین خان صاحب کے لئے جگہ خالی کر کے بڑے خوشگوار طریقہ سے اس کشمکش کا خاتمہ کر دیا، اور یونیورسٹی کو ایک بڑے خطرہ سے بچالیا،

— ۰۰۰۰۰ —

مدرسہ علوم جن حالات میں اور جن مقاصد کیلئے قائم ہوا تھا، جو یونیورسٹی چل رہی تھی وہ نئے بدلے ہوئے حالات بالکل مطابقت نہیں رکھتے، اور ان پر چل کر یونیورسٹی زندہ نہیں رہ سکتی تھی، ان کو بدلنا بہر حال ضروری تھا اس تبدیلی کے لئے ڈاکٹر صاحب سے بہتر شخصیت نہیں ہو سکتی، وہ اسی درس گاہ کے ایک نامور فرزند ہیں، اس سے ہمیشہ ان کو لگا رہا، اور وہ اپنی علمی و انتظامی تجربے اور ذاتی خوبیوں کے ساتھ سے ان کے منجانب سے اہل و سنی تھے، ان خصوصیات کے ساتھ وہ قوم ملک و ملت کے حق شناس ہیں، اور ہر طبقہ اور ہر جماعت کو ان پر اعتماد ہے، اس لئے ان کے انتخاب سے یونیورسٹی خطرات سے بھی محفوظ ہو گئی، اور یقیناً کہ وہ نئے حالات سے ہم آہنگی کے ساتھ مسلم یونیورسٹی رہتے ہوئے علمی و تعلیمی حیثیت سے بھی ترقی کرے گی،

— ۰۰۰۰۰ —

مقالہ تصوف و سلوک کی تجدید

از

جناب مولانا عبدالباری صاحب ندوی،

(۴)

بیت و ارادت | اب اس کے ساتھ بیعت و ارادت کی حقیقت و ضرورت بھی سن لیں جس میں افراط و تفریط یہ ہے کہ ایک طرف اس کو سرے سے بھٹون نے برکت سمجھ رکھا ہے، اور دوسری طرف لوگوں نے مرث ایک رسم بنا رکھا ہے، کہ بس دست بوسی و پا بوسی کر لی، باقی خود کچھ کرنے کرانے کی ضرورت نہیں، حالانکہ :-

”نزی پیری و مریدی میں کچھ نہیں رکھا اصل کام خود چلنا ہے، اور کسی رہبر کا ہاتھ کا پکڑنا، اگرچہ (دستی) مرید کسی سے بھی نہ ہو یہ مطلب نہیں کہ سلسلہ میں داخل ہونے سے برکات کچھ نہیں، لیکن اس کو اصل الاصول سمجھنا بڑی غلطی ہے، آج کل پیری و مریدی کے متعلق وہ جہل پھیلا ہوا ہے کہ الامان و احتیاط“

بیعت کی اصلی حقیقت خود لفظ بیعت و ارادت اور مرید کی اصطلاح بلکہ لفظی معنی ہی سے واضح ہو جاتی ہے،

جیسا کہ اوپر ارادہ کی ماہیت میں حضرت نے واضح فرمادیا کہ ارادہ محض آرزو و تمنا کا نام نہیں، بلکہ مراد کو پورا کرنے کے لئے ضروری اسباب و وسائل کی بہم آوری میں لگ جانا یا منزل مقصود کی طرف چل پڑنا جو بس مراد بھی اصطلاحاً وہ ہے جو اپنی دینی خصوصاً باطنی و قلبی اصلاح و درستی کو مراد و منزل بنا کر اس کے ضروری وسائل اختیار کرتا، اور اس کی طرف چل پڑتا ہے، اور حجت کے معنی ہیں اس منزل مقصود کے لئے کسی زیادہ واقف کا کو رہبر و رفیق بنالینا، اور اس کے پیچھے یا ساتھ ساتھ چلنا، تاکہ نہ صرف گمراہی کے خطرات سے حفاظت ہو بلکہ راستہ سہولت و راحت سے قطع ہو، بالفاظ دیگر اپنے سے زیادہ واقف و ماہر مصلح کے ہاتھ میں اپنے کو اس طرح سونپ دینا جس طرح بائع مشتری کے ہاتھ اپنی چیز سونپ دیتا ہے، یا جیسے مریض کسی حاذق و ماہر طبیب کے حوالہ اپنے کو کر دیتا، اور وہ اوپر ہنرمین کا ملا اس کی تجاویز و ہدایات پر عمل کرتا ہے، اور خالی اس گنہگارین کہ خود کوئی شخص لکھا پڑھا بلکہ عالم و فاضل ہے، اور طب کی کتابوں کو پڑھ لیتا ہے، یا باقاعدہ کسی استاد ہی سے پڑھ لیا ہے، مگر مطہر نہیں کیا، اگر وہ خود اپنی بیماریوں کا علاج محض کتابوں یا کتابی نسخوں سے کرنے لگے، تو ہلاکت کے خطرات کو دعوت دینے کے سوا کیا ہے، باقاعدہ علاج و نسخہ نویسی کی لیاقت تو باقاعدہ کسی طبیب کے مطہر میں دو چار سال بیٹھنا اور نسخہ نویسی کی مشق ہی سے حاصل ہوگی، حکیم کبیر الدین صاحب نے طب کی کتابوں کو باقاعدہ پڑھا ہی نہیں، بلکہ طب کے مشہور مستند مصنفین، لیکن خود فرماتے تھے کہ علاج کھانسی زکام کا بھی نہیں کر سکتا، اور بھی ایسے معلمین طب گذرے ہیں، (جیسے حکیم عبدالغفر مرجم دریا بادی) جو عمر بھر طب پڑھایا کئے، و اسنادا الاسانہ رہے، مگر معالجہ کی مشق نہ تھی، نہ علاج کرتے تھے، ایک طب و طبیب پر کیا موقوف ہر عملی فن کا یہی حال ہے، کیا کوئی لوہار اور بنائی کا کام محض کتاب پڑھ کر سکتا ہے، یا کھانا محض طباشیر کی کوئی کتاب پڑھ کر پکا لے گا، پس وہی کچا پکا، الٹا سیدھا، وہ بھی بہت کچھ وقت اور سامان برباد کرنے کے بعد، پھر بھی خود رو ہونے کی غامی ہمیشہ باقی رہے گی!

کتب طب سے کوئی مریض اپنا معالجہ نہیں کر سکتا، حالانکہ کتابوں میں سب کچھ موجود ہے!

طیب ان ہی سے علاج کرتا ہے، مگر تم نہیں کر سکتے، اگر معمولی مرض کا علاج کر بھی لیا، تو شدید امراض کا علاج تو کبھی نہیں کر سکتے، مجھے ہر سال برسات کے اخیر میں بخار آیا کرتا تھا، اور یکم صفر ہر سال قریب قریب ایک ہی نسخہ لکھتے تھے، میں نے کہا لاؤ اس کو لکھ لیں جب بخار آیا کرے گا اس کا استعمال کر لیا کریں گے، چنانچہ ایک سال ایسا ہی کیا، مگر خاک نفع نہ ہوا، آخر کار حکیم صاحب کو بلایا، انھوں نے نسخہ لکھا، اس کے پینے سے آرام ہوا، پھر تحقیق ہوا کہ اس سال صفر کے ساتھ منیم صاحب بھی تشریف لے آئیں، اب اگر میں نے یہ نسخہ بھی نقل کر لیا، اگرچہ اس میں صفر و منیم دونوں کی رعایت ہے، تو یقیناً اس سے بھی اگلے سال نفع نہ ہوتا، کیونکہ اس کا مجھے اندازہ کیسے ہوتا کہ اس سال منیم صفر سے زیادہ ہے، یا مساوی ہو یا کم، اس کا اندازہ تو طبیب ہی کر سکتا ہے، جو نبض کی حالت پہچانتا ہو، اس لئے کتب طب سے معالجہ کرنا طبیب ہی کا کام ہے!

(اشرف الیجاب حصہ دوم ص ۱۸۶)

یہ بات دراصل بالکل موٹی اور معمولی ہے، پھر بھی آئی فہم و تخیل کی ضرورت اس لئے ہوئی کہ پیسے تو پرائون میں خشک تو تپ اور تر (یا رہی) تصوف کی بدولت یہ افراط و تفریط ہوئی کہ ایک نے بیعت و ارادت کو سرے سے جہاں سے بدعت قرار دیدیا، اور دوسرے نے بیعت کو وہ بھی خالص اس کی رسموں کو لازم و واجب سمجھ لیا، اور آج کل تو اس سے بھی آگے بڑھ گئے، کہ دینی اصلاح و درستی یا باطنی علاج و معالجہ الگ رہا، اس کا تصور ہی سرے سے مفقود ہے، ظاہری دین اور دینی مسائل تک کے لئے باقاعدہ کسی تعلیم حتیٰ کہ براہ راست مآخذ (کتاب و سنت) سے واقفیت تک کو ضروری نہیں جانتے، پس ارادہ انگریزی میں قرآن و حدیث کے کچھ ترجمے یا دوسرے دوسرے کے اخباری مضامین پڑھ کر ہی دین کے معنی ہی نہیں سمجھتے و تجرّد سب کچھ بن جاتے ہیں!

کیا جہل مرکب ہے کہ وکیل بننے کے لئے تو گھر بیٹھ کر وکالت کی کتاب پڑھ لینا کافی نہیں بلکہ

باقاعدہ لکچر دین کی گیل و امتحان کے بعد بھی کسی سینئر مشاق وکیل کے ساتھ کام کرنا اور تجربہ حاصل کرنا ہوتا ہے اور وہ بڑا اہم ہو گا جو قانون کے کسی ایسے مشہور سے مشہور پر و فیسر کے ہاتھ میں اپنا مقدمہ دیتے ہیں نہ عدالت کی صورت کبھی دیکھی ہو نہ عدالتی کام کا عملی تجربہ رکھتا ہو۔ سائنس کی کتابوں کو خود پڑھ کر یا اس کے محض لکچر سن کر کوئی سائنسدان نہیں بن جاتا جب تک مکمل (لیبوریٹری) میں اختبارات و مشاہدات نہ کرے۔ حالانکہ ان معاملات و مقدمات تجربیات و مشاہدات کا تعلق اس دنیا اور عالم شہادت سے ہے لیکن دینی مسائل جن کا رشتہ عالم غیب و آخرت کے مابعد الطبیعیاتی مسائل سے جڑا ہوا ہے، ان کو ہر لیڈر ہر اڈیٹر اور ہر پیڈر تحفہ مشتق بنانے کا حق رکھتا اور ان پر مجتہدانہ اظہار خیال فرماتا ہے۔

انتہایہ کہ خود تصوف اور اسلامی تصوف پر ایسے ہی حضرات تفقید و تحقیق فرمانے لگے ہیں اور سمنہ پار سے اس تحقیق (درسرح) کی اسناد دلاتے ہیں، ایک بڑے مشہور عالم و مصنف نے محض کتابی معلومات کے زور پر کسی جگہ تصوف پر ایسا ہی عالمانہ لکچر دیا، تو مجمع نے کسی کیا خوب داد دی کہ حضرت اگر تصوف خالی کتابوں سے حاصل ہو جاتا، تو میں آپ کے بڑا کسی کو صوفی نہ جانتا۔

غرض اداوت و بیعت کا مطلب کمال دین یا دین کے مرتبہ احسان کی طلب میں نکل پڑنا، اور اپنے سے زیادہ کسی واقعہ کا رہبر کے پیچھے ہولینا ہے، یا یوں کہو کہ اس مرتبہ دین کا تعلق چونکہ خصوصیت کیساتھ قلب و باطن کی اصلاح اور اس کے امراض کے ازالہ سے ہے، اس لئے کسی شفیق و حاذق طبیب کے زیر علاج اپنے کو دیدینا،

حضرت علیہ الرحمہ نے اس کو پیر و مرید یا شیخ و طالب کے مابین ایک ایسے معاہدہ سے تعبیر فرمایا جس میں شیخ کی طرف سے اصلاح کا وعدہ ہوتا ہے، اور طالب کی طرف سے اتباع کا بیعت کی اس مابیت کو جان لینے کے بعد ظاہر ہے کہ رسمی بیعت فرض و واجب بالکل نہیں، اس کا نفع صرف سلسلہ کی برکت کا حصول ہے، یا ایک نفسیاتی فائدہ جیسا کہ ایک حیدرآبادی جامع حال و حال بزرگ (حضرت

مولانا محمد حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ) فرمایا کرتے تھے، کہ مرید کا ن دیدیتا ہے یعنی پیر کی باتوں کو قدرہ زیادہ توجہ سے سنتا اور مانتا ہے۔

ورنہ حضرت مجدد علیہ الرحمہ کے ہاں تو نفس اس رسمی بیعت کی جو حیثیت تھی اس کا اندازہ صرف اس واقعہ سے فرمایا جاسکتا ہے، کہ ایک صاحب کو سالہا سال کی تعلیم و تربیت کے بعد جب اجازت عطا فرمنا چاہا، تو انھوں نے عرض کیا حضرت ابھی تو احقر کو مرید بھی نہیں فرمایا گیا! فرمایا اچھا تو مرید بھی ہو جاؤ! اکثر فرمایا کرتے تھے، کہ مجھ کو یاد بھی نہیں رہتا کہ کون مرید ہے کون نہیں بس میں تو یہ دیکھتا ہوں کہ کام میں کون لگا ہے، بیعت کی درخواست کرنے والوں میں سے بالعموم ابتداء میں ایسے ہی برجی سوالات فرماتے جن سے بیعت کی اصل غرض و غایت ان پر کھل جائے، ورنہ معمولاً لوگوں کے ذہن میں بیعت کی جو اغراض ہوتی ہیں، ان کا خلاصہ یہ ہے کہ

”بعضے صاحب کشف و کرامت بنا چاہتے ہیں، تو اس کا خود شیخ میں ہونا ضرور نہیں، تو مرید اس کی کیا ہوس کرے، بعضے سمجھتے ہیں، کہ پیر بخشش کے ذمہ دار ہو جائیں گے، حالانکہ جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ تک کو فرمایا تھا،

یا فاطمہ انقذی نفسک من النار فاطمہ اپنے کو دوزخ سے بچاؤ،

تو بھلا وہ کون پیر کی مرید کو بچا سکتا ہے، جب تک خود مرید ہی اس کی کوشش نہ کرے۔

بعضے جانتے ہیں کہ پیر صاحب ایک ہی نظر میں کامل کر دیں گے، اگر اس طرح کام بنجائے

تو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو کچھ بھی نہ کرنا پڑتا، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ

کون کامل النظر ہو گا کہیں بطور خرق عادت ایسا ہو بھی گیا، تو خوارق میں دوام و لزوم

نہیں اس بھروسہ پر رہنا بڑی غلطی ہے،

بعضے چاہتے ہیں کہ خوب جوش و خروش شور و شہدائی پیدا ہو گن و آپ سے آپ

چھوٹ جائیں خواہش ہی مٹ جائے، نیک کاموں میں ارادہ ہی نہ کرنا پڑے، آپ سے آپ ہو جائیں۔
 کریں، وسوسوں و خطرات سب فنا ہو جائیں، بس ایک محویت کا عالم رہا کرے، یہ خیال پہلے خیالوں
 سے پاکیزہ سمجھا جاتا ہے لیکن منشاء اس کا بھی نادانی ہے، یہ امور منجملہ کیفیات و احوال کے ہیں
 جو اختیار سے خارج ہیں، اور گو محدود ہوں مقصود نہیں، بلکہ ایسی خواہشوں میں نفس کا
 ایک خفی کید ہوتا ہے، کہ دو طالب سے راحت و لذت و شہرت کا اور ان کیفیات میں
 سب امور حاصل ہیں در نہ طالب رضا کو جو اصل مقصود ہے، ان خواہشوں سے کیا علاقہ
 فراق و وصل پر باشند رضا کو دو سب کر حیف باشند از وغیرہ و غنائے

پھر ایسا شخص دو قسم کی خرابیوں میں مبتلا ہوتا ہے، اگر یہ کیفیات حاصل ہو گئیں تب تو بوجہ
 اس کے کہ یہ شخص اسی کو غایت سمجھتا تھا، اپنے کو صاحب کمال سمجھنے لگتا ہے، اور انہی پر غایت
 کر کے تقویٰ و طاعات سے ہٹ کر ہو جاتا ہے، یا کم از کم طاعات کو جبر ضرور سمجھنے لگتا ہے، اور اگر
 حاصل نہ ہوئیں تو ان کے غم میں مرنے لگتا ہے، اور جو غیر اختیار سی امور کا طالب ہوگا، ہمیشہ
 مبتلائے غم و پریشانی رہے گا،

بعض سمجھتے ہیں کہ پیر صاحب کے عملیات بڑے تجربہ میں، ضرورت کے وقت ان سے توبہ لگتا
 لے لیا کریں گے، یا پیر صاحب بڑے متبول الدعوات ہیں، معاملات و مقدمات وغیرہ میں
 ان سے دعا کر لیا کریں گے، سب کام ہو جایا کریں گے، گو یا ساری خدائی پیر صاحب کے قبضہ میں
 یا خود ہم ایسی ہی چیزیکہ لین گے، بلکہ ایسے لوگ تمام تر بزرگی کا خلاصہ ان ہی عملیات اور ان کے
 آثار کو سمجھتے ہیں، جو بعض دنیا کی طلب و اس لئے فاسد و فاسد ہے!

حیدر آباد میں ایک بڑے عمدہ دار فاضلے کھے نماز روزہ کے پابند ایک دن فرمانے لگے کہ اب

کوئی بزرگ نہیں رہا، کیون؟ اس لئے کہ دکن و ہندوستان سب جگہ کوشش کی کوئی میرا تبادلا نہ ملا
 جیسے بلکہ وہ نہیں کر پاتا،

بعض یہ سمجھتے ہیں کہ ذکر و شغل کرنے سے کچھ انوار نظر آیا کریں گے یا کچھ آوازیں سنائی دیں گی
 یہ شخص جو س دانا نہیں ہے، اول تو ذکر و شغل پر ذات آثار کا مرتب ہونا ضروری ہے، اور نہ ذکر و شغل
 سے یہ مقصود ہے، دوسرے یہ انوار و اصوات وغیرہ بعض اوقات خود اس کے دماغ کا تصرف
 ہوتا ہے، عالم غیب کی اشیاء میں سے نہیں ہوتیں، تیسرے بالفرض اسی عالم کی چیزیں، منکشف
 ہو گئیں، تو فائدہ کیا، کسی عالم کے منکشف ہو جانے سے قرب نہیں بڑھتا، قرب کے لئے تو طاعات
 بنائی گئی ہیں بعض اوقات شیاطین کو مانا کہ نظر آنے لگتے ہیں، مگر وہ شیطان کے شیطان ہی
 رہتے ہیں، پھر مرنے کے بعد تو مومن کا فرض ہی کو اس عالم کے بہت سے حقائق کا انکشاف
 ہو جائے گا، تو کیا اسی سے قرب مقصود سب کو حاصل ہو جائے گا،

غرض یہ چیزیں بیعت کی صحیح غرض کوئی بھی نہیں، اس لئے سب کو دل سے نکال کر سلوک کی اصلی
 غرض و مقصود رضا ہے حق کو سمجھے، جس کا طریق احکام شرعیہ کو بجا لانا، اور ذکر کی عداوت کرنا (یعنی غفلت کو
 رفع کرنا ہے) اور پیری مریدی کا حاصل یہ ہے کہ

شیخ اسی کی تعلیم کرتا ہوا درمید کار بند ہوتا ہے، اگرچہ کوئی کیفیت معلوم نہ ہو، نہ اس کے
 زعم کے مطابق کوئی کمال حاصل ہو، تب بھی آخرت میں اس کا ثمرہ ہو کہ رضا ہے، ظاہر ہوگا
 اس رضا سے دخول جنت و تقاضی اور دوزخ سے نجات میسر ہوگی، شیخ کی طرف سے اسی کی
 تلقین کا وعدہ اور مرید کی طرف سے اس کے اتباع کا عہد یہی حقیقت ہے پیری و مریدی کی
 اور گو یہ تعلیم اور اس پر عمل بدوین بیعت متعارف کے بھی ممکن ہے لیکن بیعت میں طبعا یہ خاصہ
 کہ شیخ کو توجہ زیادہ ہو جاتی ہے، اور مرید کو فرمانبرداری کا پاس زیادہ ہو جاتا ہے، اور یہی حقیقت

شیخ کی تیسین اور وحدت میں کہ جا نہیں کو خصوصیت بڑھ جاتی ہے، باقی ہاتھ میں ہاتھ لینا، یا عورت کو کوئی کپڑا وغیرہ پکڑا دینا محض ایک مستحسن عادت ہے، اس معاہدہ کی تاکید کے لئے، نہ کہ نفس معاہدہ یا بیعت کا جزو، اسی وجہ سے غائب کے لئے اس کی رسم نہیں، اور استحسان نسبت میں یہی وارد ہے، چنانچہ مردوں کے لئے ہاتھ میں ہاتھ دینا منقول ہے، اور کپڑا وغیرہ ہاتھ میں دینا یا ہاتھ کے قائم مقام ہے۔

باقی محض رسمی اقدار یا کسی پر خصوصاً نام کے پیر کا نام کے لئے ہاتھ پکڑ لینا، اس کی نسبت ایک موقع پر نہایت جوش و خروش کے ساتھ ارشاد ہوا کہ

”اجی کس کی پیری مریدی بنے پھرتے ہو، یہ تو کھنڈے ہیں، بیعت کی صورت ضروری نہیں، اصل چیز بیعت کی روح یعنی اتباع ہے، غرض مرید ہونے کی ضرورت نہیں پیر کے کہنے کے مطابق کام شروع کر دو، بس ہو گیا تعلق، واللہ وہی نفع ہوگا جو پیری مریدی میں ہوتا ہوا اب لوگوں کا عجب حال ہے کہ کام بتاؤ تو نہ کریں، بس بیعت کا نام چاہتے ہیں، بیعت کی محض رسم ہی رسم رہ گئی ہے، چنانچہ جو پیر ایسے ہیں، کہ مرید کرتے ہیں لیکن کام کچھ نہیں بتلاتے، اُن سے لوگ بہت خوش ہیں، اور میں مرید تو کرتا نہیں کام بتلاتا ہوں، تو مجھ سے ناراض ہیں،

یوں کچھ دکھائے کہ وہ جو بھید ہیں فقیری کے، وہ جو انچھ ہیں پریم میں کے وہ مریدوں ہی کو بتاتے جاتے ہیں، مرید کرتے ہی پریم کے دوا پھر بتا دے گا اور ہم اللہ والے ہو جائیں گے، میان خدا رسول کا نام لوار احکام بجالاؤ، بس یہی انچھ ہیں، اصلاح نفس کے طریقے پیر سے پوچھو یہی بھید ہیں، اگر کوئی کہے کیا باطنی طریق بس یہی ہے، تو ہم باوجود اہل کبیر گے کہ ان میں سے کسی طرح میں کبھی بڑے بڑے حالات بھی پیش آئیں گے، بڑی بڑی کیفیات بھی

طاری ہوں گی، مگر یہ مقصود نہیں،

بھائی حالات تو سرک کے پھولدار درخت ہیں، نظرائے تو کیا، نہ نظرائے تو کیا، سرک تو بہر حال قطع ہوگی، بس چلتے رہنا شرط ہے، اور بعضوں کو یہ درخت اور پھول عمر بھر نظر نہیں آتے والد جن حالات کو آپ بڑا کمال سمجھتے ہیں، طریق میں بس ایسے ہیں، جیسے سرک پر دو طرفہ گلاب میوے کے درخت لگے ہوں، اگر کبھی ہم نچی نظر کر کے چلتے ہیں تو کیا راستہ قطع نہیں ہوتا، راستہ تو برا قطع ہوتا ہے، چاہے درخت نظر میں نہ آئے۔

”غرض نہ بغیر مجھے کام چلتا ہے، نہ بغیر رفیق سیدھا راستہ ملتا ہے، اگر ایک نابینا کسی جگہ پہنچا جائے تو اول اس کو خود چلنے کی ضرورت ہے، اگرچہ ہی نہیں تو ہر ارفیق ملے پر بھی رستہ قطع نہ ہوگا، چلنے کے بعد پیر اور رفیق کی بھی ضرورت ہے، کیونکہ اگر ہیر نہ تو نا آشنا راستہ میں ضرور کسی جگہ ٹھوکر کھا کر گرے گا، بے خطر منزل پر پہنچنے کی صورت یہی ہے کہ اپنے پیروں چلے اور ہیر کا ہاتھ پکڑے بالکل دیسی ہی حالت اس رستہ کی بھی ہے، کہ امداد کرنا اور کام شروع کر دینا، اپنے پیروں چلنا ہے، اور کسی بزرگ کا دامن پکڑ لینا، ہیر کا ہاتھ پکڑ لینا ہے۔“

صحبت و تعلق | بیعت کی اصلی اور بڑی ضرورت یہی رفاقت یا پیر کی صحبت و تعلق ہے تاکہ راستہ کے خطرات یا اس کی ٹھوکر وں سے حفاظت ہو، اور یہ ایسی موٹی بات ہے کہ دنیا کے کسی موٹے سے موٹے کام میں بھی اس کام کے باہر و تجربہ کار کی صحبت و اعانت کے بغیر بصیرت پیدا نہیں ہوتی کسی علم و فن کے معلومات اور چیزیں، اور بصیرت اور چیز معلومات تو باغیاں فی اور کاشتکاری کی کتا ہیں پڑھ کر بھی ہم بہت کچھ حاصل کر لے سکتے ہیں لیکن خالی ان کتابی معلومات کی بنا پر اگر ہم باغ لگانا اور کھیتی کرنا شروع کر دیں تو کیا قدم قدم پر ٹھوکرین نہ کھائیں گے، بخلاف اس کے اگر کچھ دن کسی تجربہ کار باغبان و کاشتکار کے ساتھ

یا اس کی صحبت میں اس کام کو کر لین تو اس کے نشیب و فراز کی ایسی بصیرت یا اندرونی بنیائی حاصل ہوتی ہے کہ اگر کوئی بالکل ہمتی زمین دیدی جائے، تو اس سے کام لینے میں زیادہ دشواری نہ ہوگی۔

لیکن اس زمانہ میں لوگوں کو دین کے معاملات میں خصوصاً یہ بیماری دبا کی طرح لگ گئی ہے کہ رہبر ہی کے لئے نہیں بلکہ جمہالت کی انتہا ہے کہ رہبر ہی اور تجدید و اجتہاد تک کے لئے محض کتابی معلومات کی بنا پر اٹھ کھڑے ہوتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہے کہ دینی صحبت سے محروم اچھے اچھے دینی علوم و معلومات والے مفلس و دوزن ہو رہے ہیں۔ احقر کی سمجھ میں ان حضرات کی حالت ایسے نو مسلم کی سی ہوتی ہے جس کا اسلام تمام کتابی معلومات سے ماخوذ ہو، وہ نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ سب کے فرائض و سنن ارکان و شرائط محض کتابی دیکھ دیکھ کر پورا کرتا ہو، جس کے مقابلہ میں ایک پابند صوم و صلوٰۃ مسلمان گھرانے کا ان پڑھ بچہ گھر والوں کو دیکھ دیکھ کر زیادہ صحیح طور پر وضو نماز وغیرہ کے واجبات و مستحبات ادا کر سکے گا، غرض کوئی علم و فن ہو اس کے علمی ماہر کی صحبت کے بغیر اپنی ہی شکل ہی سے نکلتا ہے،

”بھلا نری کتابوں سے بھی کوئی کامل و مکمل ہوا ہے، اب بھائی موٹی بات ہے، کہ بلا بڑھئی کے پاس بیٹھے کوئی بڑھئی نہیں بن سکتا، حتیٰ کہ بسوا بھی بطور خود ہاتھ میں لے کر اٹھائے گا تو وہ بھی قاعدہ سے نہ اٹھایا جاسکے گا، بلا دوزی کے پاس بیٹھے سوئی پکڑنے کا اندازہ بھی نہیں آتا، بلا خوش نویس کے پاس بیٹھے اور بلا فہم کی گرفت اور کشش دیکھے ہرگز خوشنویس نہیں ہو سکتا، غرض بدون کامل کی صحبت کے کوئی کامل نہیں بن سکتا، لہذا پیر کامل کی صحبت لازم ہے“

اور ہمارے لئے تو صحبت کی حاجت و اہمیت کی سب سے بڑی دلیل صحابیت ہے، کہ ادنیٰ سے ادنیٰ صحابی کی نصیحت بھی اعلیٰ سے اعلیٰ محدثین و فقہاء اور بڑے بڑے اولیاء و اقطاب پر مستعمل ہے، لہذا ہرگز کہ اس نصیحت کا مادہ کتابوں پر ہو کہ اکثر صحابہ سرور سے اتنی تھیں کہ کثرت معلومات پر کائنات کے مقابلہ میں بے معنی و بے فائدہ تھیں، ان زیادہ ہوتے ہیں اس نصیحت کا مادہ محض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پر جو جس اعلیٰ کیا جس کے مساوی صحبت بھی بعد کے

بڑے بڑے علماء و اولیاء کو اب نصیب نہیں ہو سکتی، اور جن کو کچھ تجربہ ہے، وہ جانتے ہیں کہ ایک دن کی صحبت سے جو کچھ نصیب ہوتا ہے، وہ سالہا سال کی کتاب خوانی سے نصیب نہیں ہوتا، اور اس میں کچھ زیادہ مبالغہ نہیں کہ

یکس زمانے سمجھتے با اولیاء ہرگز از صد سالہ طاعت بے دریا

غرض صحبت کی اس ناگزیر ضرورت کی بنا پر قصہ سبیل تعلیم الدین وغیرہ میں جہان جہان بہت و سونک پر بحث و گفتگو فرمائی گئی ہے، صحبت کی خاص طور سے تاکید ہے کہ صحبت کے بعد اگر وقت و نسلت میسر ہو تو تہجد بیر کی خدمت میں رہے، یا کبھی کبھی اپنے پیر کے پاس یا اور کوئی خوش عقیدہ متقی بزرگ موجود ہو تو اس کے پاس بیٹھا کر اور اگر ذرا طویل صحبت میسر ہو جائے تو یہ بصیرت ایسی بڑھ جاتی ہے، کہ واقعی اس کے قبل کی اپنی حالت بالکل احقانہ معلوم ہونے لگتی ہے، اس احمق راقم پر تو بالکل ہی گزری کہ تھوڑی بہت کتابیں پڑھی تھیں، خالی کتاب خانوں کی صحبت بھی اٹھائی تھی، فراغت کی سند بھی حاصل تھی، تصنیف و تالیف کا بھی کچھ دعویٰ تھا، عقل و فہم میں بھی تم چشموں میں بڑا خیال کیا جاتا تھا، لیکن حضرت علیہ الرحمہ کی خدمت میں چند ہی حاضرین کے بعد معلوم ہو گیا کہ جس کو دین کی فہم و بصیرت کتنا چاہئے اس کے اعتبار سے خدا گواہ ہے کہ نرا حق ”گنوار ہی تھا“!

”کتنا ہی بڑا عاقل ہو، مگر عالم نہ ہو اور نہ کسی محقق عالم کی صحبت میں رہا ہو، اس کو کسی محقق کی صحبت میں چھ مہینے کے لئے بھیج دو، خدا کی قسم اس چھ مہینے میں وہ محقق ثابت کر دے گا، اور اس عاقل کی زبان سے اقرار کر لے گا، کہ میں احمق ہوں، اور اس وقت قسم سے زیادہ اور کسی ذریعہ سے یقین نہیں دلا سکتا، اگر اس سے زیادہ دلیل کو بھی چاہے، تجربہ کر لو، کہ چھ مہینے کی رخصت ہو، پھر محقق کا پتہ ہم سے پوچھ لو، اس وقت دیکھ لو گے کہ یہ شخص آئے گا تو اپنے کو عاقل

کتا ہوا، مگر جائے گایہ کتا ہوا، کہ میں احمق ہوں نہیں، بلکہ پہلے احمق تھا، کیونکہ اب تو اس محقق کی برکت سے عقل آجائے گی،

عفی دینی یا باطنی تحقیق و بصیرت کا تو ذکر ہی کیا، روزمرہ کی ظاہری و معمولی باتوں میں جن چیزوں کو ہم تہذیب و کمال سمجھتے ہیں، حضرت علیہ الرحمہ کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کے متعلق بھی قدم قدم پر اپنی ہونٹوں کا ادراک ہوتا تھا، جو پندرہ کے ایک شاعر حاضر ہو کر جو عرفی تہذیب سے آراستہ تھے،

چند روز رہنے کے بعد جب واپس گئے، تو ایک رسالہ لکھا، اس میں یہ بھی لکھا تھا کہ عمر بھر جے ہم تہذیب سمجھا کئے، وہاں (تھانہ بھون) جا کر معلوم ہوا کہ وہ تہذیب ہی نہ تھی، ایک اور دہلی کے طبیب چند روزہ کرکے گئے، کہ جن کو ہم اب تک کمالات سمجھتے تھے سارے نقائص بچھے، اور جنہیں ہم بہتر سمجھتے تھے، وہ سب عیوب تھیں۔

وحدت شیخ | اسی سلسلہ میں ایک اور بڑی ضروری یاد رکھنے والی بات یہ فرمائی جس سے وحدت شیخ اور وحدت صحبت کی ضرورت معلوم ہوتی ہے، خصوصاً ابتدا اور خانی کی حالت میں اگر ہمارا تعلق کئی شیوخ سے ہو یا مختلف رنگ و مذاق کے اہل اللہ کی صحبتوں میں حاضر ہوں، تو اس آزادی و بقیہ کی بدولت حصولِ اطمینان کے بجائے انتشار میں مبتلا ہو جانا یقینی ہے،

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ انسان کی سلامتی مقید رہنے میں اور اطلاقِ مفرقہ کیونکہ اطمینان اور چین بدوین تبقیہ کے نہیں ہوتا، مثلاً ہم نے یہ ارادہ کر لیا کہ جب بیمار ہوگا فلاں طبیب کا علاج کریں گے تو اطمینان ہے کہ طبیب موجود ہے، بیماری کا خوف نہیں ہوگا نہ بیماری کے وقت سوچنا پڑے گا، کہ کس کا علاج کریں، اور اگر تبقیہ نہیں ہیں مثلاً ہم کسی خاص طبیب کے پابند نہیں ہیں، آج فلاں تفریش آیا ایک طبیب سے رجوع کیا، دوسرا تفریش آیا دوسرے

سے رجوع کیا، تیسرا پیش آیا، تیسرے سے رجوع کیا، تو اس میں دل کو چین نہ ہوگا، ہر وقت فکر رہے گی کہ اب کی تفریش میں کس سے رجوع کریں،

یہ ایسی مثال حضرت نے دی کہ ظاہری علاج میں اس کا روزانہ ہی تجربہ ہوتا رہتا ہے خصوصاً کچل تو طرح طرح کے طبیبوں اور علاج کے منت نئے طریقوں اور طبائع کی عدم تبقیہ و آزادی کی بدولت یہ حال ہے کہ مریض تختہ مشق بن کر رہ جاتا ہے کبھی یونانی علاج کبھی ڈاکٹری علاج، پھر کبھی اس ڈاکٹر کا کبھی اس ڈاکٹر کا کبھی یونانی ہے، تو اس میں کبھی یہ حکیم کبھی وہ پھر کبھی ہو میو پیٹھیک ہو کبھی قدرتی علاج ہو اس میں نہ صرف بیمار و بیمار دار سب اطمینان قلب رخصت ہو جاتا ہے، بلکہ بارہا مال کی اضاعت کے ساتھ مریض کی ہلاکت کا ظاہری سبب بھی اس طرح تختہ مشق بن جاتا ہے، اس ایک دفعہ سوچ سمجھ کر معالج کو تجویز کر لیا، جو عمارت و خدافت میں چاہے اوسط درجہ کا ہو، مگر آج کل کے عام معالجین کی طرح نظر مریض کے مرض سے زیادہ اس کی جیب پر ہو، پھر اگر کسی بیماری میں معتد بہ مدت تک اس کے علاج سے نفع نہ ہو، تو اسی سے دوسرا معالج بھی تجویز کر کے اس کے ساتھ شریک کرے،

راقم ہذا کا تجربہ ہے کہ اپنے اور اپنے گھر بھر کے لئے یہی طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ایک بڑے مخلص معالج نصیب ہو گئے ہیں، جن کی نظر مریض کے مرض اور عند اللہ اجر کے سوا قطعاً کسی چیز پر نہیں بس جو بیمار ہو ان کے حوالہ، اور الحمد للہ کہ اس کم و بیش پچیس سال کی مدت میں لکھنؤ کے قیام میں کبھی کسی دوسرے سے براہ راست رجوع کی نوبت نہیں آئی، اور کبھی ضرورت محسوس ہوئی تھی بھی بہت ہی کم تو انہی سے درخواست کر کے انہی کی تجویز سے اور انہی کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک کر لیا گیا، اور اللہ تعالیٰ نے دو چار کے سوا جن کا وقت پورا ہو چکا تھا، باقی سب کو دیر سویر شفا ہی عطا فرمائی، اور قلب کے اس سے جو اطمینان رہتا ہے، اس کا حال تو دافتم ہی اس تجربہ کی بنا پر خوب جانتا ہے کہ بیماری سے قبل

بیماری کے دوران و دوران میں کتنی بے فکر رہتی ہے، اللہ تعالیٰ سرایا ایمان و اخلاص معالج کو ہم سب کی طرف سے ہزاروں ہزار درجات عطا فرمائے!

اور اس سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی رحمت نے باطنی امراض کے باب میں حضرت علیہ الرحمۃ سے تعلق تربیت کے بعد دیکھ کر فرمائی کہ پھر کسی طرح کی بے قیدی کی ضرورت و نوبت نہیں پیش آئی، حالانکہ تعلیم و تربیت تمام تر ایک ایسی درس گاہ میں ہوتی تھی جس کا طرہ امتیاز ہی بے قیدی و آزادی ہے، پھر باطن کا یہ مریض باطنی رت کے بالکل آخری درجہ میں تھا، اس لئے اس کی زندگی کا جو رت بھی رہ گیا، اور جسم ظاہر کی گونا گون بیماریوں اور پریشانیوں کے باوجود قلب و باطن میں جو کچھ بھی نام چار کر سکون المیہ میسر ہے، وہ حضرت ہی کی ذات اور تحریرات کے ساتھ تعلق کا طفیل ہے، بلکہ ظاہر اسباب اس جسم ناموزان کے ساتھ جان کا رشتہ اب اسی سے قائم ہے، ورنہ جسم کی بیماریوں اور حالات کی ناساز گاریوں نے اہل مستحق کے امتحان کے سوا کچھ چھوڑا نہیں، ہر

جن کو حضرت کی ذات سے تعلق کی سعادت نصیب نہیں ہو سکی، ان کی خدمت میں اپنے ہی نہیں دوسروں کے بھی کثیر تجربات کی بنا پر عرض ہے کہ حضرت کی تحریرات کا درجہ بس حضرت کی ذات کے بعد دوسرا ہی ہے، ابتداً خصوصاً موا عطا و مفوضات سے فرمائی جائے، اور مقدم مفوضات کو گہرا چاٹو جس سے بالواسطہ صحبت کا نفع ہو گا، خود حضرت نے بھی براہ راست صحبت میسر نہ آنے کی صورت میں بزرگوں کے مفوضات ہی کے مطالعہ کی ہدایت فرمائی ہے بشرطیکہ نیت دینی و باطنی اصلاح و استغناء کی ہو، نہ کہ آج کل کی طرح مٹی و ادبی تحقیق و تنقید کی تقویٰ پر ایک وعظ میں اللہ تعالیٰ کی محبت پیدا اور قیام دینے کے سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ

اس محبت کے قیام دینے کا طریقہ یہ ہے کہ اہل اللہ کی صحبت اختیار کیجئے، زیادہ نہ ہو

تو کم از کم ہفتہ میں ایک ہی بار یا مہینہ میں ایک بار، اس میں خاصیت یہ ہے کہ اس کے اندر

جو چیز ہے وہ شدہ شدہ آپ کے اندر بھی آدے گی، اور میں آپ سے دنیا کے کام نہیں چھڑاتا!

اپنی فرصت کے وقت ان کے پاس جا کر رہئے، اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو، تو ان کے مفوضات

ہی پڑھئے، لیکن محض تذکرہ اور فن کی کتابوں کی طرح نہ دیکھئے، (ص ۱۹)

ان میں تجدید و وقت کے مفوضات کو بالخصوص اس لئے پڑھنا چاہئے کہ وہ قدرتی وقت کے حالات و تبدیلات کے مناسب ہیں، بلکہ ابتدا میں قدیم بزرگوں کے مفوضات پڑھنے سے طرح طرح کی غلط فہمیوں اور بدگمانیوں کا اندیشہ ہے، خصوصاً مبتدیوں اور کم علموں کو، احتیاطاً واسطہ عمر بھر زیادہ تر اس زمانہ کے حالات و خیالات سے متاثر اور انگریزی دانوں ہی سے رہا، اور ان کو ہمیشہ پہلے حضرت کے مفوضات پڑھنے کو دیئے، تو نہ صرف دین کے متعلق ان کی طرح طرح کی غلط فہمیوں کا ازالہ ہوا، بلکہ تصوف کے ساتھ نفس دین سے بھی بڑھ کر جو عجیب عجیب بدگمانیاں تھیں وہ دور ہو کر کمالیہانہ ذوق و شوق پیدا ہو گیا،

حضرت ابن عربیؒ فرماتے ہیں | لہذا اہل اللہ کی صحبت سے محض فہم دین کی بصیرت ہی نہیں پیدا ہوتی بلکہ صحبت کی بالکل قدرتی و نفسیاتی خاصیت یہ بھی ہے کہ مصاحب کے اندر جو چیز ہے، وہ شدہ شدہ آپ کے اندر بھی آدے گی، مزید برآں آدمی تکلف و متبوعہ عمل بھی اختیار کر لے سکتا ہے، اگر بلا صحبت کے دین قلب و روح میں رچا یا سرایت بمشکل ہی کرتا ہے، اور اس عمل کی نوعیت بس زیادہ سے زیادہ ایسے (اور یا خواہ دانو کر کے کام کی ہوتی ہے جس کو آجریا آقا سے کوئی قلبی تعلق نہیں ہوتا، اسی کو مذکورہ بالا وعظ (تقویٰ) میں فرمایا کہ حضرت عمل تو دوسری چیز ہے لیکن اصل دین وہ ہے جو قلب میں رچ جائے سو بہت پر موقوف ہے،

غرض محققین اہل اللہ کی صحبت یا یہ نہ میسر ہو تو کم از کم ان کے مفوضات وغیرہ کا مسلسل بنظر اصلاح استفادہ مطالعہ نہ صرف دین کی صحیح فہم و بصیرت کے لئے ضروری ہے، (جو نام ہے باطنی روشنی کا جسے

بصر ظاہری لگا، گا، بلکہ اس سے اہل اللہ کا ایمان و عمل ہمارے اندر منتقل ہوتا اور قالب سے تجاوز کر کے قلب و روح میں اترتا، یا رچ جاتا ہے

لیکن کیا عرض کیا جائے کہ اس بالکل عقلی بلکہ موٹی بات سے اچھے اچھے اہل علم کو ایسی بے پرواہی ہے کہ محض اپنی مٹی، بلکہ دراصل محض معلوماتی و تصنیفی قوت اور نرے معلومات کی دست کو نہ صرف اپنی اصلاح کے لئے کافی سمجھ لیا ہے، بلکہ اسی بھر دسہ پر اصلاح کی مستقل تحریکوں کے امام و علمبردار بن جاتے ہیں جس کی بدولت اپنی اٹلی ذہانت و قابلیت کے باوجود اپنے اور دوسروں کے حق میں ویسے ہی طبیعت معالج بن جاتے ہیں جس نے کسی طبیعت کے پاس باقاعدہ مطلب کے بغیر محض کتابی معلومات اور قدرتی ذہانت کے زور پر اپنا اور دوسروں کا علاج شروع کر دیا ہو، بلکہ امامت کا جھنڈا ہاتھ میں لینے کے بعد کسی کی اقتدار و اتباع کا امکان اور بھی دور تر ہو جاتا ہے تاہم طلب و تشنگی کے لئے راستہ کبھی بند نہیں نہ پانی کا قحط ہے،

آبِ کم جو تشنگی آور بہست تاکہ آیت جوشہ از بالا و پست

عشق و محبت | نہ صرف مسلمان صوفیہ کے عالم و جاہل عوام و خواص تمام طبقات میں عشق و محبت کا لازمہ تصوف یا عین تصوف ہونا مسلم ہے، (حتیٰ کہ نام ہی اس کا طریق عشق ہے، بلکہ تمام دیگر مذاہب بلکہ فلسفہ مکمل میں جہاں کہیں تصوف کے ہم معنی یا اس سے ملتی جلتی کوئی چیز ایسی ملتی ہے جس کو مغربی ادیان میں شریعت (شریعت) کہا جاتا ہے، اس میں بھی جو خاص عنصر عشق و محبت ہی ہے حتیٰ کہ ہمارے مغربی محققین نے تو اسے تحقیق یہاں تک دیکھا کہ مسلمان صوفیہ میں عشق و محبت کی تعلیم کو ان بردنی اثرات سے ماخوذ قرار دیا، اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ نفس تصوف ہی کو اسلام میں بہت بلند کی اور بردنی اثرات کی پیدوار کہہ دیا، حالانکہ اسلامی تصوف کی خود تحقیق صوفیہ کے نزدیک حقیقت یہ ہے کہ وہ نام ہے عین اسلام و شریعت، بلکہ کمال اسلام و شریعت کا، حتیٰ کہ حضرت صوفیہ میں سب سے بڑا صوفی حضرات صحابہ

خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرار دیتے ہیں، اور یہی خلاصہ اس باب میں حضرت مجدد علیہ الرحمہ کی تجدید کا جو حکم اور پوری طرح معلوم ہو چکا،

آپا ہی نہیں حضرت نے قرآن و حدیث سے تقریباً دو ہزار سٹے صاف صاف دلالت سے ثابت کر دیے ہیں، اور فرمایا کہ غور کرنا قوت ہے اور ثابت کر دینا اس کی کچھ مثالیں انشاء اللہ آگے اپنے موقع پر آئیں گی، یہاں اس ذکر کا مدعا صرف یہ ہے کہ جس اسلامی تصوف کے دو ہزار اصولی و فروعی مسائل خود قرآن و حدیث سے ثابت و مستنبط ہوں، اس میں اب آخر کو نہ ہی اہم اور انوکھی بات رہ گئی ہوگی جس کے لئے اسلامی تصوف اسلام کو چھوڑ کر غیروں کا دست نگر ہو سکتا، بات یہ ہے کہ ان تمام تفہیم کیلئے بعض رائج الوقت بیرونی تعبیرات و اصطلاحات سے کام لیا گیا، یا غیروں کی بعض تدبیری چیزیں تکرار ہی کے درجہ میں اختیار کر لی گئیں، جیسے کہ پاس انفاس وغیرہ جس کی مثال بقول حضرت مجدد وقت کے ایسی ہی ہے، جیسے غزوہ خندق میں فارسیوں کی خندق کی تدبیر، حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے بتلانے سے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمائی تھی، اب اگر اس پر کوئی عقلمند تحقیق یہ دلائل تحقیق دینے لگے، کہ اسلامی جمہاد یا یون یا فارسیوں کے اثرات سے ماخوذ ہے، تو اس کے مواکیا کہا جاسکتا ہے کہ ع

برین عقل و دانش بیا بد گریست

اس باب میں ان محققین نے غیر اسلامی اصطلاحات سے بہت دھوکا کھایا ہے، تو ان کی نسبت یاد رکھنا چاہئے، کہ اصطلاحات دو قسم کی ہیں، ایک جو مقاصد سے متعلق ہیں، (جیسے رضا و قرب وغیرہ) وہ تو شریعت سے الگ نہیں، بلکہ مقاصد میں اصطلاحات تصوف کی حقیقت وہی ہے، جو شریعت میں مذکور ہے، دوسری وہ اصطلاحات ہیں جو امور زائدہ کے متعلق ہیں، وہ شریعت سے جدا ہو سکتی

جیسے تجدد و امثال توحید و جود فی شغل رابطہ وغیرہ (اشرف المسائل ص ۳۴)

باقی نفس عشق و محبت کی تعلیم تو اگر ان محققین نے قرآن مجید ہی کو کھول کر دیکھ لیا ہوتا تو نظر آ جاتا کہ صوفی ہونا تو درکنار قرآن کی رو سے تو مسلمان اور مومن ہونے ہی کے لئے اللہ تعالیٰ کا عشق و محبت لازم ہے، الَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ، اور عشق اشہد حب کے سوا نام ہی کس کا ہے، اسی طرح حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کی نسبت ارشاد ہے، کہ کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا جب تک میں اس کو اس کے مان باپ سے بھی زیادہ محبوب نہ ہوں

”عشق لازم ایمان سے ہے، جب تم نے آنا کہا تو عشقنا کا التزام بھی کر لیا، جیسے کوئی کے کہ مجھ پر نان نفقہ بی بی کا کیسے واجب ہوگا، میں نے تو اس کا التزام نہیں کیا تھا، مرن قبلت النکاح کہا تھا، تو ہر شخص ہی کے گناہ کہ قبلت کہنے ہی سے تو شوہری کے حقوق لازم ہو گئے، اسی طرح جب لا الہ الا اللہ کہا جس عاشق ہو گئے، کیونکہ اس کلمہ سے مومن ہو گئے اور مومن کے بارے میں ارشاد ہے کہ

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا
یعنی جو خدا پر ایمان لائے وہ خدا کے ساتھ
سب زیادہ محبت رکھتے ہیں،

تو تصدیق ایمانی کے ساتھ ہی سارے کے سارے عاشق ہو گئے، تو اب عشق کے حقوق
اداکرنا جس کا ان مت ہلائی، سیدھے محبوب کے حکم پر چلتے رہو

(الشریف صفحہ ۳۳ و ۳۴)

تب نفس | البتہ اسلامی تعلیمات جس طرح ہر امر میں افراط و تفریط کی ناستوار یوں اور نشیب و فراز سے پاک ہیں، اسی طرح عشق و محبت کے معاملہ میں بھی طبعی یا نفسانی جوش و خروش بخودی و جامہ دہی مامور و مطلوب بالکل نہیں، یوں کسی ضعیف القلب یا مغلوب کمال کا حال ہی یہ ہوگا

تو وہ معذور ہے، مطلوب و مامور وہی اشد حُبًّا لِلَّهِ والی حب ایمانی ہے، جس کو حب عقلی بھی کہا جائے، نہ کہ حب طبعی یا نفسانی جس کو عرف عام میں عشق کہا جاتا ہے، کسی نے ان دونوں کے فرق و فضیلت کی بابت سوال کیا تھا کہ

”مرا استاد مستقیم بن مولانا اسماعیل صاحب شہید نے حب ایمانی یا عقلی کو حب نفسانی یا عشق پر بہت ترجیح دی ہے، اور طریقی عشق کو ایک حد تک مذموم ثابت کیا ہے، حالانکہ بڑے بڑے صوفیائے کرام مولانا رومی مولانا جامی وغیرہ نے عشق کی مدح سرائی کی ہے، اس بابت میں

حضرت کی جو تحقیق و رائے ہو، اس سے مفصل مطلع فرمائیے“ (الکشف عن احوال الصوفیہ سوم از امام دانشوار)

اب حضرت کا عالمانہ و محققانہ جواب سنئے، پہلے چند مقدمات ہیں،

اول فضیلت و طرح کی ہوتی ہے، ایک باعتبار ذات شے کے، دوسری باعتبار اس کی حالت خاصہ کے، پہلی کو فضیلت ذاتیہ کہتے ہیں اور دوسری کو اضافیہ کہنا مناسب ہے دوم کمالات و ولایت مستفاد ہوتے ہیں کمالات نبوت سے، اس لئے جو کمال ولایت کا جس قدر کمال نبوت سے مشابہ ہو وہ دوسرے کمال سے جو مشابہت میں کم ہے، افضل ہوگا، سوم عشق ایک خاص درجہ ہے، محبت کا جس میں ہيجان و غلیان (یا جوش و خروش) ہوتا ہے،

ان مقدمات کے بعد جانتا چاہئے، کہ حضرات انبیاء علیہم السلام میں جو صفت محبت الہی کی ہوتی ہے، اس میں ہيجان نفسانی نہیں ہوتا، بلکہ یقین محبت کی یہ نوع فی نفسہ افضل ہوگی، مگر کسی خاص استعداد و صلاحیت کے اعتبار سے تربیت باطن میں دوسری نوع زیادہ نافع و موافق ہو جانا ممکن ہے، جیسے گوشت فی نفسہ افضل الاغذیہ ہے لیکن کسی خاص طبیعت کے لئے آتش جو کہ اصل کہا جاتا ہے

”پس مولانا شہید رحمہ اللہ فضیلت ذاتیہ کے مرتبہ میں حب امانی کو ترجیح دے رہے ہیں اور بعض آثار مغلوبیت کے اعتبار سے حب نفسانی کو مضر بتلا رہے ہیں اور دوسرے حضرات صوفیہ رحمہم اللہ فضیلت اضافیہ کے مرتبہ میں عشق کی مدح کر رہے ہیں کیونکہ ایسے مضامین اکثر اہل حال کے کلام میں وارد ہیں جن کو تحقیقات عامہ مقصود نہیں، یا عشق سے مراد ان حضرات کی اصطلاحاً مطلق کمال محبت ہو جو شامل ہے محبت امانی کو بھی اور مقصود مذمت کرنا اُس شخص کی جو جن میں یہ کمال نہیں، جیسے حدیث میں ہے، لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كَرَّحَتِي إِلَّا كُنَ أَحَبَّ إِلَيَّ پس دونوں توجیہ پر مولانا اور صوفیہ کے کلام میں تضاد نہیں رہا، واللہ اعلم“

عقلی محبت اختیار ہی ہے | نیز طبعی اور عقلی یا امانی محبت میں ایک اور خاص و عظیم فرق یہ ہو کہ طبعی محبت غیر اختیاری ہوتی ہے اور اسلام غیر اختیاری چیزوں کی تکلیف نہیں دیتا بخلاف عقلی و امانی محبت کے کہ وہ ہمارے اختیار کی شے ہے اس کا بڑا مدار عمل پر ہے، مثلاً جس عمل کو ہم ایک مرتبہ عقلاً پسند کر کے اس کو بار بار کرتے رہیں، تو پھر اُس سے محبت و انس قدرۃً پیدا ہو جاتا ہے، اسی طرح اگر وہ عمل کسی حکم یا اتباع کی بنا پر اختیار کیا گیا ہے تو کرتے کرتے اس حاکم یا جموع سے بھی محبت ہو جانا لازم ہے اس لئے اللہ تعالیٰ نے اختیاری محبت کا یہ حال نسخہ تجویز فرمادیا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کا سب سے بڑا محبوب ہے، زندگی کو اس کے رنگ میں رنگ لو تو آپسے آپ اللہ کے سچے اور آپسے محبت و عاشق ہی نہیں بلکہ محبوب بھی بن جائیے، اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

”عمل میں خاصیت محبت پیدا کرنے کی، تجربہ کر لو، روز بروز کسی کے پاس جا کر دیکھو محبت ہو جائے گی، پہلے تھوڑی ہوگی، پھر جاتے جاتے ایسا تعلق ہو جائے گا، کہ بہت ہی

لَا تُكَلِّفُ مَن مَّاتَ التَّوْبَةُ مِلَّةً سِوَمَا إِذَا مَا لَمْ يَفْعَلْ مَن

زیادہ ہو جائے گی وہ جو کہتے ہیں اگر پالنے کی محبت اس کی ہی تو اصل ہی، غرض نیک عمل میں یہ برکت ہے کہ اس سے محبت حق پیدا ہوتی ہے،

”یہاں ایک سوال یہ بھی ہوتا ہے کہ ہم تو مدت سے نیک عمل کر رہے ہیں، مگر محبت پیدا نہیں ہوئی، جواب یہ ہو کہ نیک عمل کے مفہوم میں ایک ہی چیز تو نہیں کہ بس عمل کر لیا، بلکہ وہ مرکب ہے اور اجزاء سے ایک جز، تو عمل کرنا ہے اور دوسرا جز یہ ہے کہ عمل کو اس کے طریق کے مطابق کیا جائے، مثلاً صرت ٹکڑ بن مارنے کو نماز نہیں کہتے، نیک عمل کا جو ماوراء طریق ہے، اس طریق سے کرو، پھر دیکھو محبت کیسے نہیں پیدا ہوتی، تیسری وجہ اثر نہ ہونے کی یہ ہو کہ تم نے عمل کو صرت عادت سمجھ کر کیا، اس نیت سے نہیں کیا کہ اللہ کی محبت بڑھ جائے، اس نیت سے عمل کرو پھر دیکھو انشاء اللہ کیسا اثر ہوتا ہو،

”بہر حال ایک جز تو اس نسخہ کا یہ ہے کہ نیک عمل میں بہ نیت ازو یا محبت استقامت کے ساتھ مشغول رہو، دوسری بات ضروری یہ ہو کہ اللہ کا نام لوجی لگا کر یعنی تھوڑا اللہ اللہ بھی کر دگر دی کہ جی لگا کر تاکہ محض صورت ذکر نہ ہو تیسری بات یہ ہو اور یہ بہت ضروری ہو کہ اہل محبت کی صحبت اختیار کرو اس سے لوگ بھاگتے ہیں، اول تو اس طرف توجہ ہی نہیں، کہ کسی بزرگ کی خدمت میں جا کر رہیں، بس تھوڑی سی کتاہیں پڑھ لیں اور سمجھ لیا کہ ہم کامل و اکمل ہو گئے، بھلا نری کتاہوں سے بھی کوئی کامل و اکمل ہو سکتا ہے؟“

اسی نسخہ کو بعض اوجہ ازار کی اعانت سے آثار المحبت (ص ۱۹) میں یوں تجویز فرمایا ہو کہ

”جن چیزوں سے کوئی محبوب ہوتا ہو یعنی انعام و نوال حسن و جمال اور فیض کمال ہرگز سے عقلاً و نقلاً علی وجہ الکمال اللہ ہی میں ہیں، پس وہی سنی محبت میں، تہ بیرہ ہے کہ چند باتوں

کا التزام کر لو، ایک تو تھوڑی دیر تلو میں اللہ اللہ کر لیا کرو، اگرچہ پندرہ بیس منٹ ہی ہو

لیکن اس نیت سے کہ خدا تعالیٰ کی محبت ہو، دوسرے کسی وقت تنہائی میں خدا کی نعمتوں کو سوچا کر وہ پھر اپنے برتاؤ کو غور کیا کر دے کہ ان انعامات پر خدا تعالیٰ کے ساتھ کیا معاملہ کر رہا ہوں اور اس کے باوجود خدا تعالیٰ ہم سے کس طرح پیش آرہے ہیں، تیسرے مہمان خدا سے علاقہ پیدا کر دے، آنا جانا دشوار ہو تو خط و کتابت ہی رکھو، چوتھے خدا تعالیٰ کے احکام کی پوری اطاعت کیا کر دے، کیونکہ جس کا کنا مانا جاتا ہے، اس سے ضرور محبت بڑھ جاتی ہے، پانچویں خدا تعالیٰ سے دعا کیا کر دے کہ اپنی محبت عطا فرمائیں!

غرض جو عشق و محبت مامور و مطلوب ہے، وہ طبعی و نفسانی نہیں، بلکہ عقلی و ایمانی ہے جو بالکل اپنے اختیار میں ہے، اور اس کے حصول کا جو نسخہ تجویز فرمایا گیا ہے اس کے بھی تینوں اجزاء بالکل اختیاری ہیں، یعنی (۱) اعمال صالحہ بہ نیت محبت (۲) ذکر اللہ مع تحقیق (۳) اہل اللہ سے تعلق یا صحبت، جس کی ضرورت پر اوپر مفصل گفتگو گذر چکی،

بے ریتے ہر کہ شد در راہ عشق عمر بگذشت و نشد آگاہ عشق

یہ نیز اعمال صالحہ یا اتباع سنت والی عقلی و ایمانی محبت کا راستہ وصول الی اللہ کا نہ صرف یقینی و اقرب راستہ ہے، بلکہ اسل بھی آسان ہے کہ زیادہ مجاہدات و ریاضات کی ضرورت نہیں ہوتی اور اصطلاح میں اس کو طریق جذب بھی کہتے ہیں، کیونکہ اس میں چونکہ سب سے بڑے محبت و محبوب الہی رستی اللہ علیہ وسلم کی نقل و اتباع ہوتی ہے، اس لئے قدرت اپنے کامل ترین محبت و محبوب کے متبع یا نقل اتارنے والے کی خود حق تعالیٰ کی طرف سے کشش یا انجذاب ہوتا ہے، کسی موقع پر فرمایا کہ "حضرت حاجی احمد ادا اللہ صاحب کے سلسلہ میں جو اس قدر جلد وصول الی اللہ ہوتا

ہے، حالانکہ یہ بیان کچھ زیادہ ریاضات ہیں، نہ مجاہدات، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سلسلہ میں وصول بطریق جذب ہوتا ہے، بطریق سلوک نہیں، اور یہ جذب برکت ہے اتباع

کی یہ کہ اتباع سنت کا ثمرہ بوجہ تشبہ بالمحبوب کے محبوبیت عند اللہ ہے، اور محبوبیت کے لئے جذب لازم ہے!

محبوب سے ظاہری شباهت بھی کسی کو ہو تو اس کی طرف کشش قدرتی بات ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ کی بھی توجہ کی جلد آمد ہے، حضرت خواجہ (غریز احسن صاحب) نے خوب فرمایا ہے،

ترے محبوب کی یارب شباهت کے آیا ہوں حقیقت اس کو تو کر دے میں صورت کے آیا ہوں

اللہ تعالیٰ ہم کو اتباع سنت کی توفیق بخشیں اور خواجہ صاحب کی اس دعا کو اپنے تمام مبع سنت بندوں کے حق میں قبول فرمائیں!

نب کا مدار مناسبت پر | اسی عشق و محبت کے سلسلہ میں شریعت و طریقت کے جامع مجدد علیہ الرحمہ نے ایک اور بڑی لطیف بحث فرمائی ہے، جو صوفیہ اور اہل محبت سے بھی زیادہ ہمارے خشک علماء کے سننے اور سمجھنے کی ہے، خلاصہ یہ ہے کہ محبت کا مدار مناسبت پر ہے، اور یہ مناسبت انسان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ تمام مخلوقات سے زیادہ حاصل ہے، جس کو حضرات صوفیہ منظر اتم ہونے سے تعبیر فرماتے ہیں اور جس پر احقر کے نزدیک خود اللہ تعالیٰ ہی نے سہ خلافت اور نفخت فیہ من روحی سے سرفراز فرما کر قرآنی شہادت کی فرمائی ہے، کیونکہ کسی کا خلیفہ وہی ہو سکتا ہے، جس کو ظاہر و باطن مستخف سے زیادہ سے زیادہ مناسبت و مشابہت ہو، اگر خلافتی تصرفات سے ظاہری مناسبت عیان ہے تو من روحی سے باطنی، اس لئے اگر بہ حسن تقویم کی بندہ ہی سے اسفل سافلین کی پستی میں پھینک دیا جائے گا

راہ خود ہی نہ اختیار کرے، تو اس کا مطلوب و محبوب اللہ تعالیٰ کے سوا اور ہی کون ہو سکتا ہے، خلق اللہ آدم علیہ السلام سے پہلے اور جس سے مناسبت ہو، تو قلب کو جس سے

مناسبت ہوگی وہی محبوب ہوگا، میں نے ایک باپ سے سنا ہے کہ مجھ کو فلان بڑے بیٹے سے محبت زیادہ ہے،

دھڑ ہے کہ وہ میرا سا ہے، یعنی مجھے اس سے مناسبت ہے، سو برہان و دہدیان سے ثابت ہو چکا ہے کہ قلب کو پوری مناسبت صرف حضرت حق سبحانہ سے ہے، اور اسی مناسبت کی نسبت شہادت دی ہے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ان اللہ خلق آدم علی صورۃ یعنی اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا،

”یہاں صورت کے معنی شکل کے نہیں، بلکہ وہی مناسبت ہی جس کو صوفیہ نے ایک خاص عنوان سے کہا ہے، جسے علماء سے خشک قبول نہیں کرتے، کہ انسان منظر ہے حق تعالیٰ کا“ اس لفظ منظر سے چونکے ہیں، جو حقیقت میں اس حدیث کی تفسیر کا عنوان ہے، اور ہر دن اس تفسیر کے سخت اشکال پڑتا ہے جس سے بچنے کے لئے بعضوں نے غیر کا مرجع آدم کو بنایا ہے، مگر بعض روایات میں بجا سے صورت کے صورت الرحمن آیا ہے، اس کو کیا کریں گے، اس کے جواب میں یہ کہہ دیا کہ روایت نے اپنے اجتہاد سے روایت باطنی کر دی ہے، میں کہتا ہوں کیونکہ گفت کرتے ہو جو تفسیر صرفیات کرام نے کی وہ نہایت بے تکلف و سہل ہے“

کیونکہ صورت اصل میں اسی کو کہتے ہیں جس کے واسطے کوئی شے ظاہر ہوتی ہے، اور چونکہ حق تعالیٰ کی ذات و صفات کا سب سے بڑا اتم ظہور انسان ہی کی ذات و صفات سے ہوا ہے، اس لئے اس کو تمام دیگر مخلوقات کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ نے گویا اپنی ہی صورت پر پیدا فرمایا ہے، یہ دیکھنے کہ صورت کسے کہتے ہیں، اگر کوئی چیز کی شکل کو کہتے ہیں، مانا، مگر اس کو کیوں کہتے ہیں، اصل میں صورت کی حقیقت ظہور ہے، چنانچہ یہ بھی محاورہ کہ صورت المسئلۃ کذا، یعنی فلان مسئلہ کی صورت یہ جو اور یوں بھی کہتے ہیں، کہ اس کام کے بننے کی کیا صورت ہے، تو یہاں صورت کے معنی لہر کے ہیں اور چہرہ کو بھی صورت ظہور ہی کے معنی میں کہتے ہیں کہ اس سے حقیقت انسان کا ظہور ہوتا ہے،

آگے اس حقیقت باطن کو بالکل ظاہر فرما دیا کہ وہی تین روحی و الی روح یا اناس ہے چنانچہ ارشاد ہے کہ

”یہ حقیقت وہ ہے جس کو انا سے تعبیر کرتے ہیں اور وہ روح ہے، اور وہ ایک خفی چیز ہے چونکہ روح ایک خفی چیز تھی، جسے کالبد سے ظاہر فرمایا، اس لئے کالبد کو اس کی صورت کہیا تو اصل معنی صورت کے ظہور کے ہوتے“

اب سمجھئے کہ خلق آدم علی صورت کے معنی ہیں علیٰ خطہ و سبب یعنی خدا نے آدم کو اپنے ظہور پر پیدا کیا، یعنی آدم کو پیدا کر کے اپنے صفات کو ظاہر کر دیا، گو اور مخلوقات سے بھی صفات کا ظہور ہوتا ہے، مگر انسان چونکہ سب سے زیادہ جامع کالات ہے، اس لئے اس سے زیادہ ظہور ہوتا ہے، اسی واسطے اس کو منظر اتم کہتے ہیں،

”صوفیہ نے کیا کیا کہا وہی انھوں نے بھی کہا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، صرف اصطلاح بدل دی یہ ان کا لطیف ہے کہ اپنے اسرار کو عوام سے بچانے کے لئے اصطلاحیں مقرر کر لی ہیں غلام خشک جو ان کی اصطلاح نہیں سمجھتا، اعتراض کر دیتے ہیں جو واقعہ میں خود اپنی فہم پر ہوتا ہے، اور محققین کی عادت ہوتی ہے، کہ طالب کے سامنے تو لکھات کو ظاہر کر دیتے ہیں لیکن معاند کے اعتراض سن کر بھی خاموش رہتے ہیں، بلکہ اپنے متوسلین کو بھی اظہار سے منع کرتے ہیں“

بادعی مگو بُد اسرار عشق و مستی بگذارتا بہر دور رخ خود پرستی

اصل امانت کی لطیف توجہ | غرض تمام مخلوقات میں چونکہ انسان کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناسبت مشابہت زیادہ حاصل ہے، اس کی بنا پر اس کو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کا عاشق بھی ہونا چاہئے

ابتداء غالب علیٰ بن حضرت فرمایا کرتے تھے کہ انسان کی حقیقت جبران عاشق ہے، اس کی فصل عاشق ہو
کیونکہ باطن توجہات دے گا کہ بھی ہیں، بلکہ حضرت قاس کے قائل ہیں، کہ تمام مخلوقات حیوانات و نباتات
حتیٰ کہ جمادات بھی عاشق ہیں، ہاں یہ مسلم ہے کہ ان میں اتنی عقل نہیں، جو تکلیف کے لئے کافی ہو، جلالت
کی بھی ایک وچپ توجہ حضرت نے انسان میں علیہ عشق سے فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ سے نایت مشابہت
کی بنا پر عشق تو تھا ہی، اور مشق کے حکم و خوشی کے پورا کرنے میں چون و چرا شان عشق نہیں پس اس
دیوانگی میں کچھ سوچے کچھ بغیر اپنے کو پیش کر دیا،

بہر حال انسان کے عمل امانت کا منشا عشق تھا، اور اس کو میں نے مافظ شیرازی کے
کلام سے سمجھا ہے، فرماتے ہیں،

آسمان بابر امانت نتوانست کشید قرعہ فال بنام من دیوانہ زدند

اس میں لفظ دیوانہ سے منشا عمل امانت پر اشارہ ہے، اور اسی کلام سے معلوم ہو گیا کہ
عشق دیوانگی کا نام ہے، جو محبت کے علاوہ درجہ ہے،

ابتداء حق تعالیٰ کی محبت میں شان عقیدت غالب ہوتی ہے، اور اپنے ہم جنس کی محبت
میں شان طبیعت غالب ہوتی ہے، اور سرسری نظر میں محبت عقلی محبت طبعی کے ساتھ مکمل معلوم ہوتی
ہے، حالانکہ نام بالکس ہے، چنانچہ اسی محبوب طبعی سے نمود باللہ حق تعالیٰ کی شان کے خلاف
کوئی معاملہ قوی یا فعلی صادر ہو تو وہی محبوب فوراً مبغوض ہو جائے،

یہ ایک غالب کے جواب میں حضرت نے تحریر فرمایا تھا جن کو یہ شبہ ہو گیا تھا، کہ وہ حضرت علیہ السلام
کے ساتھ محبت کے تقابذ میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت کم محسوس کرتے ہیں،

۱۔ دیکھنا تحصیل راہ تبیین ص ۲۶ ۲۔ ایضاً ص ۲۴ ۳۔ ایضاً ص ۲۶ ۴۔ اثرات اشواق
صفحہ دوم ص ۱۲۰

حق تعالیٰ میں اسباب مجذوبیت | پھر کسی سے محبت کے عقلاً جو اسباب ہو سکتے ہیں، وہ بالذات اور بدرجہ تمام
بدرجہ کمال جمع ہیں | واکمل اللہ تعالیٰ ہی میں موجود ہیں،

”کسی سے جو محبت ہوتی ہے، اس کی وجہ یا کمال ہے، یا جہاں یا نوال (یعنی داد و دہش)
تو معلوم ہوا کہ محض ذات سے محبت نہیں ہوتی، کسی صفت کی وجہ سے ہوتی ہے، اب دیکھو یہ صفت
بالذات کس کی ہیں، جس میں یہ اوصاف بدرجہ اکمل ہوں گے، وہ زیادہ محبوب ہو گا، تو اس
میں مسلمان کو تو شبہ نہیں ہو سکتا، کہ سب زیادہ کمال کے ساتھ یہ اوصاف خدا ہی میں پائے جاتے
غرض مسلمان یا مومن کے لئے اللہ تعالیٰ کے ساتھ عقلی محبت میں اشد ہونا بالکل لازمہ ایمان ہے
یہی نہیں بلکہ مسلمان کی شان تو یہ ہے کہ اس کو جس شے سے محبت ہوتی ہے، وہ دراصل محبت حق ہی کا نفل
دہر تو ہوتی ہے، کیونکہ جہاں کہیں جو بھی جہاں و کمال پایا جاتا ہے، وہ کمال حق ہی کا پر تو ہے،
نہر کمال کمال خداوندی ہی کا نفل ہے تو ہر شخص اگرچہ وہ کسی کا عاشق ہو، واقع میں وہ
کمال خداوندی کا عاشق ہے، اور اس کی ایسی مثال ہے، جیسے ایک شخص نے دیوار پر تصویر
دیکھی اور اس کی وجہ سے وہ دیوار کا عاشق ہو گیا، حالانکہ یہ واقعہ میں دیوار کا نہیں آتی ہے
کا عاشق ہے، کیونکہ دیوار کا عشق ایک کمال کی وجہ سے پیدا ہوا، یعنی نور جو واقعہ میں قاتل
کا کمال ہے نہ کہ دیوار کا، یہی وجہ ہے کہ جب آفتاب چھپ جاتا ہے، اور وہ نور زائل ہو جائے تو
عشق بھی نائل ہو جاتا ہے،

عشق بامردہ نباشد پادار | عشق را با حی و با قوم دار

عشق ہمارے کرپے رنگے بود | عشق ہر دو عاقبت رنگے بود

عقل محبت کا لازمہ | لیکن سب سے زیادہ یاد رکھنے کی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس عقلی
عشق و محبت کا لازمہ یہ ہونا چاہئے، کہ اس دنیا میں بھی محبت کے ذمہ محبوب کے جو حقوق ہوتے ہیں،

کا تعلق ہم کو حق تعالیٰ سے رکھنا چاہئے،

دیکھئے کہ عاشق کو معشوق سے کس قسم کا تعلق ہوتا ہے، اور اس کے دل میں معشوق کی کتنی عظمت و توقیت ہوتی ہے، کیا اگر معشوق یہ حکم دے کہ تم میرے پاس آؤ یا گرنی کے وقت پچھلا تے ہوئی دوپہر میں پارکوس تک برہنہ پا چلے آؤ، تو کیا عاشق انکار کرے گا، یا اس سے اس حکم کے مصارع پوچھے گا، اگر اس کو سچا عشق ہے، تو بلانے سے دوڑا ہوا آئے گا اگر کوئی روکنا بھی چاہے تو ہرگز نہ روکے گا، غرض کسی قسم کے امرونی میں اس کو ذرا بھی پس و پیش نہ ہوگا، لوگ اس کی حرکات پر اس کو دیوانہ بتلائیں گے، پاگل کہیں گے، مگر اس کو اس سے ذرا غار نہ ہو گا اور کہے گا۔

ما اگر قش دگر دیوانہ ایم مست آن ساقی و آن پیمانہ ایم

سب جانتے ہیں کہ انسان کو جس سے محبت ہوتی ہے، تو اس کی یاد کسی وقت دل سے نہیں اُترتی، اور دوسرے اس کے ہر حکم کو گوش قبول سے سنتا ہے کبھی پسا نہیں ہوتا، کہ عاشق سے محبوب کے کسی حکم میں بھول چوک یا نا فرمانی کا ظہور ہو، کیونکہ بھول ہمیشہ اس کام میں ہوا کرتی ہے، جس کی جانب پوری توجہ نہ ہو، اور جو چیز ہر وقت قلب پرستولی ہو، اس میں بھوک کا ہونا عا دہ ممکن نہیں،

بس حضرات مونیہ کے ہاں جس عشق پر اتنا زور ہے، کہ ان کا سارا دین و مذہب ہی عشق معلوم ہوتا ہے، وہ حضرت مجدد علیہ الرحمۃ کی تجدید و اصلاح کے مطابق طبعی و نفسانی جوش و خروش کا نہیں بلکہ ایمانی و عقلی محبت کے اسی استیلائی درجہ کا نام ہے جس میں محبوب کی طرف توجہ اور اس کی یاد و اطاعت کے سوا دل و دماغ میں اس کی قطعاً گنجائش ہی نہیں رہتی، اسی کو سرآمد مونیہ حضرت مولانا روم فرماتے ہیں کہ

عشق آن شعلہ است چوں بر فروخت ہر کہ جز معشوق باشد جملہ سوخت
عشق و تفویض | اس ایمانی عشق کا منصوص و معروف نام تفویض ہے، اور خوار الخ نام و غلامین اللہ ہو کہ
"عشق کی حقیقت تفویض ہے کہ اپنے کو خدا تعالیٰ کے سپرد کر دے، جس طرح چاہیں ہم
میں تصرف کریں تشریف بھی نہ کرے، اور ہم ہر حال میں راضی رہیں، یہی حقیقت ہے تفویض
کی" (اشرف المسائل ص ۹۴) ایک عجیب نکتہ کسی ملفوظ میں یہ بیان فرمایا کہ شیطان جو مرد
ہو اس کی وجہ یہ ہوئی کہ سالک محض تھا، جذب و محبت کا مادہ بالکل نہ تھا، ورنہ اس نے ادب
سے اعتراض نہ کرتا، اس لئے سالک محض (خشک اہل عمل) کی حالت خطرہ سے خالی نہیں
چاہئے کہ جذب کا مادہ بھی پیدا کریں، جس کا طریقہ کثرت ذکر اور صحبت اہل محبت ہے،

(اشرف المسائل ص ۱۱)

اور یہ ایمانی عشق لا الہ الا اللہ پر ایمان لانے کا لازمی نتیجہ ہے، کیونکہ غیر اللہ سے جتنے تعلقات ہیں
وہ ان کے الہ و معبود یا نافع و ضار ہونے ہی کی غلط و غلط فہمی ہی ہے، جس کی خود قرآن مجید نے شد
سے نفی فرمائی ہے، اَفْتَعِدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ خُودُ مَوْلَانَا
اسی شعر کے بعد فرماتے ہیں کہ

تین لا در قتل غیر حق بر اند در نگر آخر کہ بعد لاجہ ماند

ماند الا اللہ باقی جملہ رفت مر جا اے عشق شرکت سوز رفت

دنیوی عشق یا استیلائی محبت کا لازمہ بھی یہی سمجھا جاتا ہے، کہ غیر پر نظر نہ پڑے مولانا نے مثنوی
میں ایک حکایت بیان فرمائی ہے کہ

"ایک شخص ایک عورت کے پیچھے چلا، اس نے پوچھا کہ تو میرے پیچھے کیوں آتا ہے،
کہنے لگا میں تجھ پر عاشق ہو گیا ہوں اس نے کہا کہ میرے پیچھے میری بہن آ رہی ہے وہ

بہ سے زیادہ خوبصورت ہے، ہوسناک تو تھا ہی فوراً پیچھے لوٹا، جب لوٹنے لگا تو اس عورت نے ایک دھول رسید کیا، اور

گفت اے ابلہ اگر تو عاشقی در بیان و دعویٰ خود صادق

پس چرا بر غیر انگیزی نظر نیست این دعویٰ عشق اگر بے ہر

کہم دود اگر تو عاشق تھا تو غیر پر کیوں نگاہ کی، یہ کیسی محبت کہ دعویٰ خدا کی محبت کا اور دوسروں سے تعلق،

عشق مجازی کی حقیقت | اس حکایت کے سلسلہ میں عشق مجازی کی حقیقت کا ان کھول کر سن لینی چاہئے، کیونکہ تصوف کو بدنام کرنے والے بہت سے جاہل ہوسناکوں نے اس کو اپنی ہوس رانی کا پردہ بنا چاہا، حدیث میں ہے کہ

مَنْ عَشَقَ فَعَفَّ وَ كَتَمَ فَمَاتَ

یعنی جو شخص کسی پر (بلا اختیار) عاشق ہو جائے پھر عقیف رہے، اور پوشیدہ رکھے پھر مر جائے

تو وہ شہید مرے گا،

اس حدیث میں دو مسئلے ہیں پہلا یہ کہ عشق غیر اختیاری مطلق مذموم نہیں، (جیسا کہ

بعض خشک مزاج اس کو عیوب میں شمار کرتے اور عاشق کو حقیقت و دلیل سمجھتے ہیں،) ۱۰

مذموم کیسے ہو سکتا ہے، جب کہ شہادت تک پہنچا ہے، اور اسی وجہ سے بعض اہل طریقت

اس کی مدح کرتے، اور وصول الی المقصود کے اسباب میں کہتے ہیں، عادت جانی فرمائی

مناب از عشق اگر چه مجازی است کہ آن بہر حقیقت کا سازی ست

۱۰ حدیث میں فرماتے ہیں:-

عاشقی گریزین سر و گریز ان سرت عاقبت مارا بہ ان شہر بہرست

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اس عشق کے محمود و موصل الی المقصود ہونے کی شرط ہے، کہ عشق

مجازی کی طرف قطعاً التفات نہ ہو، نہ اس کی طرف نظر کرے، نہ اس کا کلام سنے حتیٰ کہ اس

کی طرف قلب سے بھی توجہ نہ کرے، (یعنی دل میں بھی تصور نہ لائے) اور یہی مراد ہے چنانچہ

کے قول سے جو شعر بالا سے متصل ہی ہے،

وے ہاید کہ بر صورت نہانی وزین پل نہ و خود را بگذرانی

اسی طرح عارف رومی کا قول شعر بالا کے تھوڑی دور بعد ہے

عشقائے کز پئے رنگے بود عشق نبود عاقبت رنگے نبود

اور راز اس میں یہ ہے کہ مقصود حقیقی تک پہنچنے کی بڑی شرط اسو سے قطع تعلق کرنا ہے،

اور عشق بجز محبوب کے سب سے تعلقات کو قوت کے ساتھ قطع کر دیتا ہے، جیسا کہ

عارف رومی فرماتے ہیں،

عشق آن شعلہ ست چون بر فروخت ہر چه جز معشوق باشد جہلہ سوخت

تو محبوب مجازی کا ماسوا تو اس عشق مجازی سے فنا ہو گیا، پھر جب اپنے نفس کو اس

محبوب مجازی سے بالکل الگ کر کے مراقبات و اذکار سے ہمہ تن محبوب حقیقی کی طرف

توجہ کر کے اس کے قریب کر دیا، پس سب تعلقات رخصت ہو گئے اور صرف واحد محبوب حقیقی

باقی رہ گیا جیسا کہ شعر بالا کے بعد ہی مولانا رومی فرماتے ہیں:-

ریخ لا در قتل غیر حق براند در نگر آخر کہ بعد لا چہ ماند

۱۱ لا الہ الا اللہ باقی جہلہ سوخت مر جا اے عشق شریک سوخت

عشق مجازی کو حقیقی میں تبدیل کرنے یا اس کو عشق حقیقی کا ذریعہ بنانے کے لئے جو شرائط ہیں،

ان کی تفصیل الکشف میں فرمائی ہے، کہ اگر اتفاقاً و بلا قصد عشق مجازی میں مبتلا ہو جائے،

تو اول عفت و پارسائی اختیار کرے، کوئی امر خلاف شرع نہ کرے، نہ قصد اسکو دیکھے، نہ اس سے باتیں کرے، نہ اس کی باتیں کرے، نہ دل میں قصد اس کا خیال کرے، کیونکہ مخالفت شرع عشق حقیقی کے منافی ہے، اور منافی کے ہوتے کب امید ہے کہ عشق حقیقی حاصل ہو (۲) دوسرے اس سے ایسی دوری اختیار کرے کہ اتفاقاً بھی اس پر نظر نہ پڑے، آزادانہ کان میں پہنچے، تاکہ قلب میں سوز و گداز پیدا ہو، (۳) تیسرے خلوت و جلوت میں یہ سوچا کرے کہ اس شخص کا کمال یا حسن و جمال کہاں سے آیا، اور کس نے عطا کیا، جب موصوف مجازی کی یہ دلربائی ہے تو موصوف حقیقی کی کیا شان ہوگی،

چہ باشد آن نگاہ خود کہ بہ بند و این نگاہ رہا،

”اس سے اس کا عشق مجازی مخلوق سے خانی کی طرف مائل ہو جائے گا، یہی معنی ہیں اس قول کے کہ شیخ کامل عشق مجازی کا ازالہ (یعنی اس کو فنا) نہیں کرتا، بلکہ ازالہ (یعنی مشرق حقیقی کی طرف مائل) کر دیتا ہے جس طرح انجن گرم ہو مگر اٹا چلتا ہو، تو قطع مسافت کرنے والے کو مناسب نہیں کہ اس کو بچھا دے، بلکہ اس کی کل پھر کرید جائے اور بعض مشائخ نے جو بعض طالبین کو قصد عشق مجازی پیدا کرنے کا مشورہ دیا ہے اس سے حلال عشق مراد ہے (مثلاً بی بی سے) نہ کہ حرام، کیونکہ موصیت تو موصل الی اللہ برہی نہیں سکتی، اور جو اس مشورہ سے غرض ہے، وہ عشق حلال سے بھی حاصل ہے، کیونکہ عشق میں گودہ مجازی جو یہ خاصیت ضرور ہے، کہ اس سے قلب میں سوز و گداز پیدا ہو جاتا ہے، دوسروں کے تعلقات قلب سے دفع ہو جاتے ہیں، اور خیال میں یکسوئی پیدا ہو جاتی ہے، اب صرف ایک کام باقی رہ جاتا ہے کہ اس تعلق کو حق تعالیٰ کی طرف پھیر دیا جائے تو بہت آسانی سے قلب خالی ہو جاتا ہے،

”جیسے گھر میں جھاڑو دے کر سب خس و خاشاک ایک جگہ جمع کر لیتے ہیں پھر کس تو کرے میں اٹھا کر باہر ایک دم پھینک دیتے ہیں اگر ایک ایک ٹکڑا اٹھا کر پھینکا جائے تو بے لذت ضرور ہو، پھر بھی اس قدر صفائی نہ ہو، غرض مقصود اصل ترک تعلقات یا قلب میں رقت و سوز و گداز پیدا کرنا ہے، جو اگر اور طریقہ سے حاصل ہو جائے، تو بھی کافی ہے، اور آج کل خصوصاً اور طریقے ہی مناسب ہیں،

”چونکہ اس زمانہ میں اس طریق کے اندر خطرہ شدید ہے، کیونکہ نفوس میں شہوت پرستی و لذت جوئی زیادہ ہے، اس لئے قصد ایسے طریق کا تھلنا ناچار نہیں، ان اگر اتفاقاً مبتلا ہو جائے تو بطریق مذکورہ اس کا ازالہ عشق حقیقی کی طرف کر دینا چاہئے، (تکشف جلد سوم) لیکن یہ پھر ایک مرتبہ سن لینا اور خوب یاد رکھنا چاہئے کہ اس استیلائی محبت یا جملہ سوز و گداز عشق کی گرمی۔

”حاصل اس طرح ہوتی ہے کہ کسی گرمی والے کے پاس رہے، اور اس کی ہدایت کے بموجب عمل کرے، اور یہی وہ چیز ہے جو سینہ بسینہ چلی آتی ہے، نہ مولوی بن کر چل ہوتی ہے، نہ مودخ اور یہ کوئی عجیب بات نہیں، اس کے سوا بھی اکثر ایسے کام ہیں، جو سینہ بسینہ چلے آتے ہیں اگر کوئی ساری خوانِ نعمت حفظ کر لے، مگر جب تک کسی کامل استاد کے پاس نہ رہے، باورچی گرمی نہیں آسکتی، اسی طرح اگر کوئی کتاب دیکھ کر کرتے اچکن وغیرہ کی بکاث اذہر کرے، تو اس کو درزی کا کام نہیں آسکتا، تصوف کے سینہ بسینہ ہونے کے یہی معنی ہیں، نیز کہ سسے سینہ بسینہ ہیں، کیونکہ مسائل تو تمام کتابوں میں موجود ہیں، بلکہ وہی ایک نسبت ہے، جس کو گرمی سے تعبیر کیا جاتا ہے کہ سینہ بسینہ چلی آتی ہے (باقی)

اسلامی حکمرانوں سے مسلمانوں کی ایک بے جا شکایت

از

مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی،

(۵)

خلاصہ یہ ہے کہ اسلامی حکمرانوں اور سلاطین کا عام حال بھی یہی ہے، کہ جس حد تک اسلام اور اس دین کے اصول و ضوابط سے ان کی زندگیاں قریب رہی ہیں، اسلامی قلمرو کے غیر مسلم طبقات کو بھی اُن ہی کے زمانہ میں امن و امان، عاقبت و راحت کی زندگی میسر آتی رہی ہے، اور ان ہی دیندار سلاطین اور اُن کے دیندار حکام و ولایت کے عہد میں اسلام کی اشاعت کا دائرہ بھی وسیع سے وسیع تر ہوتا چلا گیا ہے۔ اور مسلمانوں کی حکومت کے غیر مسلم باشندوں کو کسی قسم کی تکلیف اگر اٹھانی پڑی، یا اُن کے انسانی حقوق میں دست اندازی کے واقعات پیش بھی آئے ہیں، تو میں بلا خوف و تردید یہ کہہ سکتا ہوں کہ یہ جو کچھ ہوا ہے، بے دین اور ان ہی حکمرانوں کے زمانہ میں ہوا ہے، اور اُن ہی کے زمانہ میں ہو بھی سکتا تھا جن کے دلوں میں اسلامی قوانین کا وزن جیسا کہ چاہئے باقی نہ رہا، گویا کہنا چاہئے کہ اسلام نہایت بلکہ ترک اسلام کے یہ لازمی نتائج تھے، اور سچی بات وہی ہے جس کا اعتراف بہت سے انصاف پسند مغربی سیاحوں اور سفیرین نے بھی کیا ہے، کہ ان غنیوں کے فتنوں میں مسلم و غیر مسلم کی خصوصیت نہ تھی، عام پر اس قسم کے بادشاہوں کے عہد میں مسلمانوں پر بھی وہی سب کچھ گزرتا تھا، جس سے ملک کے دوسرے

طبقات متاثر تھے، اور اسلام کی تاریخ اس کی شہادت ادا کرتی ہے، کہ اسی قوم کے کوٹا و نصیب اچھے بادشاہوں کا زمانہ ایسا زمانہ ہمیشہ رہا ہے جس میں اسلام کی روشنی دنیا کی دوسری قوموں تک پہنچ سکی،

اور یہ کیفیت کچھ بادشاہوں اور سلاطین ہی کی حد تک محدود نہیں ہے، بلکہ عام مسلمانوں کی حالت بھی اس مسئلہ میں یہی نظر آتی ہے،

میرا مطلب یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی زندگی جس زمانہ میں جہان کین دین اور مذہب سے آراستہ و پیراستہ رہی ہے، تو مسلمانوں کے ساتھ اُن کے پڑوس میں رہنے والی غیر مسلم قوموں کو بھی ہمیشہ آرام و پناہ ہے، سخت اور کڑی گھڑیوں میں مدد ملتی رہی ہے، اور اسی کے ساتھ اسلام کو بھی موقع دوسروں کے قلوب میں اترنے کا اسی قسم کے مسلمانوں کے ذریعہ ملتا رہا ہے، لیکن برعکس اس کے عام مسلمانوں نے جب کبھی اور جہان کین دین سے لاپرواہی اختیار کی، اور محض ایک خاص قسم کے نام رکھنے والی یا چند رسوم یا شعار سے تعلق رکھنے والی قوم کی حیثیت سے دوسری قوموں کے درمیان مسلمان پاؤں گئے ہیں تو کسی ایک جگہ یا کسی خاص زمانہ ہی میں نہیں، بلکہ ہر جگہ اور ہر زمانہ میں اس قسم کے مسلمانوں سے مسلمانوں کو بھی، اور مسلمانوں کے ساتھ دوسری غیر مسلم قوموں کو بھی شکایتیں پیدا ہوتی ہیں، باہم خود بھی دست و گریبان رہتے، اور دوسری قوموں کی نفرت و عداوت بھی اُن سے بڑھتی چلی گئی، تاہم ان کے بالآخر اسی جنگ و قتال کے حدود تک نفرت و عداوت کو پہنچا دیا، غیر قوموں کی مسلمانوں کے ساتھ اسی نفرت و عداوت کا نتیجہ یہ ہوتا رہا ہے، کہ خود اسلام اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی لائی ہوئی کتاب (القرآن) اُس کے تعلیمات سے لوگ بجائے قریب ہونے کے دور بہت دور بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ بسا اوقات دشمن بن گئے۔ ان نام نہاد مسلمانوں کی بے دینی کی زندگی کو دیکھ کر قوموں نے یہ سمجھ لیا کہ یہی مسلمانوں کی دینی زندگی ہے، نہ جاننے والے اُن کے پیغمبر اور اُن کی آسمانی کتاب پر اُن کی اس زندگی کی ذمہ داری لوگ عائد کرنے

لگتے ہیں، مگر سچی بات یہی ہے کہ اسلام کی اشاعت و ترویج میں بے دین بادشاہوں کے طرز عمل سے زیادہ بہت زیادہ دخل ان ہی عام مسلمانوں کی غیر اسلامی زندگی کو ہے، بلکہ یہ واقعہ ہے کہ سلف کے مسلمانوں کی شکایت عموماً اسی قسم کے مسلمان کرتے ہیں جن کے قلوب میں خود اسلام کا اثر جیسا کہ چاہئے باقی نہیں رہا ہے، مسلمانوں کا یہ طبقہ سمجھتا ہے، کہ موقع جب مل گیا تھا تو خواہ دین کا مطالبہ کچھ بھی ہوتا، ہمارے بادشاہوں کو اس سُنہرے موقع سے نفع اٹھاتے ہوئے اپنی قلم رو کے غیر مسلم باشندوں کا یا صفایا کر دینا چاہئے تھا، یا درادھم کا کر مجبور کر کے چاہئے تھا کہ ان کو مسلمانوں کی جماعت میں شریک کر لیتے، مگر میری سمجھ میں نہیں آتا، کہ اسلام اور اسلامی قوانین و ضوابط کی جن لوگوں کی نگاہوں میں کوئی قیمت ہی نہیں ہے، ان کے دل میں اسلام کا یہ رد آخر کس بنیاد پر اٹھا اٹھ کر ان کو بے چین کئے رہتا ہے جب اسلام ہی کچھ نہیں ہے، تو مسلمانوں کے باقی رہنے کا سوال ہی کیا پیدا ہوتا ہے؟ اسلام تو نام ہی ایک خاص قسم کی زندگی کا ہے، جس کی بنیاد صریح چند غیر فانی صداقتوں کے یقین پر قائم ہے، اس یقین کی چول ہی جس کے اندر ڈھیلی ہو چکی ہے، اس کو مسلمانوں کی کیا پروا؟ وہ ان کے فساد بقا کے مسئلہ کو آخر کیوں سوچتا ہے؟

ممکن ہے کہ میری یہ حق گوئی بعضوں کے لئے فحش ثابت ہو لیکن ہر مسلمان کو اپنے گریبان میں منہ ڈال کر دیکھنا چاہئے، ضمیر اس کا اگر بالکل مردہ اور بے جان ہو کر نہیں رہ گیا ہے، تو یقیناً یہی تلخ ذوق خود اپنے قلب سے بھی وہ پاسے گا،

اسلام بجز اس ایک توجیہ کے جس کا ذکر مخدوم مولانا عبدالباری الہادی سابق استاد فلسفہ جامعہ عثمانیہ فیروز آباد نے کیا کرتے تھے، کہ میں کشمیری ہوں تھا مشہور منکر خاں مشہور تہذیب بھی کشمیری آئے ہوئے تھے، کانپور کی مسجد کا نقاد اسی عرصہ میں جہڑا مسلمان شہید ہوئے مشہور تہذیب کو اس واقعہ سے میں نے متاثر پایا پوچھا کہ جب خدا ہی کے آپ حکمران ہوں تو مسلمانوں سے ہمہ دہی کے کیا معنی؟ مشہور تہذیب جھجکا کر بولے کہ وہ کیا میری قومیت بھی مسلمانوں کی نہیں ہے؟

بل اکل انسان علی نفسہ بصیرتہ
بلکہ آدمی اپنے جی کے حال سے خوب واقف
وَلَوْ اَلْقَىٰ مَعَاذَیْرَکَ،
ہے، خواہ اس پر عذر کے پردے ہی کیوں

(القیامہ) دوتا جاتا ہے،

دور کیوں جاتیے، یہی ترک ہیں، ان کے مسلمانوں کو چھوڑیے، عام ترکوں کا ایک زمانہ میں یہ حال تھا، پادری شیفلر جو ترکی علاقے کے عیسائیوں کے متعلق یہ خبریں سن سن کر کہ بہ تعداد کثیر وہ اسلامی دائرے میں مسلسل داخل ہوتے چلے جا رہے ہیں، ترکی علاقے میں پہنچا، گھومتے پھرتے اور عیسائیوں کے مسلمان ہونے کے اسباب کا یہ نظر غائر مطالعہ کرنے کے بعد وہ جس نتیجہ تک پہنچا تھا، اسی کے الفاظ میں سینے بشیفلر نے لکھا تھا،

”جب تم ترکوں سے ان کی روزمرہ زندگی میں ملو گے، اور دیکھو گے کہ وہ خدا کی عبادت کرتے ہیں، غریبوں کو خیرات دیتے ہیں، مسیح علیہ السلام کی نسبت اعلیٰ درجہ کے خیالات ان میں موجود ہیں، اور انجیل کا حد سے زیادہ ادب کرتے ہیں، اور ایسی نیک باتیں ان سے معلوم ہوتی رہتی ہیں،

یہ لکھنے کے بعد وہی آگے رقمطراز ہے،

”تو ان باتوں کو دیکھ کر تم کو خیال پیدا ہو گا، کہ ترک اچھے لوگ ہیں، اور غالباً نجات کے مستحق ہیں، پھر یہ سوچو گے کہ تم بھی ترک ہو جاؤ، تو تم کو بھی نجات مل جائے گی“

اُس نے لکھا ہے کہ یہی نازک نقطہ ہے، جہاں پر عیسائی روح پر ایک کیفیت طاری ہوتی ہے، ”مقدس ثالوث، خدا کا مصلوب فرزند اور مذہب کے اور راز جو سوائے نورانی عقول کے کوئی نہیں جانتا، ہمارے دل سے جو ہو جائیں گے، اور سچی دین بغیر معلوم ہوئے ہمارے دل سے قارت ہو جائے گا، اور تم گھو گے کہ عیسائی ہونا اور مسلمان ہونا تو ایک ہی ہی

بات ہے لا شیفلہ فقرہ ۵۵ بحوالہ آرنلڈ ص ۱۸۳

قدیم ترک مسلمانوں کی زندگی کے متعلق اپنے تاثرات کو نقل کرتے ہوئے ایک دوسرا عیسائی سچ مصنف لکھتا ہے کہ

”مسلمان عبادت اور پرہیزگاری اور خیرات دینے کے کیسے پابند ہیں جس وقت وہ مسجدوں میں ہوتے ہیں، تو کس محویت سے خدا کی بندگی میں مصروف ہوتے ہیں، پاکیزگی اور تقدس ان میں کس درجہ ہوتا ہے، اپنے علمائے دین کے کیسے مطیع ہوتے ہیں، سلطان بھی سوائے اس کے کچھ نہیں کر سکتا کہ مفتی سے فتویٰ لے لے، پانچ وقتہ نماز کے خواہ کین؟ کسی کام میں ہوں، مسلمان کیسے پابند ہیں، کس طرح صبح سے مات تک روزے دینے بھر تک رکھتے ہیں، ان میں آپس میں کس قدر محبت اور سلوک ہے، ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے ساتھ کیسا محتر ہے، ان کے شفاخانوں سے جو غریبوں اور مسکینوں کے لئے انھوں نے بنائے ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ غیروں کے ساتھ بھی ان کو کس قدر ہمدردی ہے،

مگر جو نہیں جانتے ہیں انھوں نے مشہور کر رکھا ہے کہ گذشتہ اسلامی سلاطین کی حکومت کا قانون اسلامی قانون نہ تھا، یہ عجیب و غریب مفاد ہے جس میں اچھے پڑھے لکھے لوگ اس وقت تک مبتلا ہیں، واقعہ یہ ہے کہ جب تک اسلامی حکومتیں مغربی دول کے سیاسی اثر سے آزاد تھیں، عموماً اسلامی فقہ سارے اسلامی حاکم کا قانون تھا، مشرق کی حکومتوں میں زیادہ تر قبول اسلامی قوانین کی اس تشریح نے حاصل کیا، جو امام ابو حنیفہ اور ان کے مکتب خیال کی طرف منسوب ہے اور مغرب، اندلس و افریقہ وغیرہ میں امام مالک کی فقہ عموماً مروج تھی، انشاء اللہ اس کی پوری تفصیل کتاب تہذیب فقہ میں کی جائے گی، اگر اس کی تکمیل کا موقع ملا، امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی کے نام سے خاکسار نے جو کتاب لکھی ہے، ابتدائی حالات اس میں بھی مل سکتے ہیں، مجلہ عثمانیہ میں ایک مقالہ بھی میرا شائع ہوا ہے، یہی ایک فقرہ کہ سلطان بھی اس کے سوا کچھ نہیں کر سکتا کہ مفتی سے فتویٰ لے لے، لوگوں کی آنکھوں کے کھولنے کے لئے کافی ہے، اگر یہی حال سارے اسلامی سلاطین کا تھا،

تو بعد اسی قسم کی دوسرے تصریحات سے میں اس نتیجہ تک پہنچا ہوں کہ ہسپانولان کا موجودہ مغربی نظام

یہی مصنف آگے لکھتا ہے،

”اگر ان کے (مسلمانوں) کے انصاف اور ان کی پرہیزگاری اور نیکیوں کا ہم خیال کریں تو ہم کو اپنے اوپر شرم آتی ہے کہ خدا کی بندگی اور آپس کے سلوک میں ہم کیسے شست و دھو؟ آخر میں مصنف کا قلم قابو سے نکل گیا ہے لکھتا ہے:-

”ہم کو (یعنی یورپ و ایشیا کے عیسائیوں کو) اپنی بے انصافیوں پر اپنے ظالم ہونے اور پرہیزگار نہ ہونے پر شرم آتی چاہئے، بیشک انصاف کے دن مسلمان کا پلہ ہم سے بھاری رہے گا، بیشک ان کا ایمان، ان کی نیکیاں ان کی رحم دلی، وہ چیزیں جن جن سے اسلام کو فروغ ہوا، (آرنلڈ ص ۱۸۹)

اسی سلسلے میں شہنشاہ لیوپولڈ کے ایک ترک سفیر کی یادداشت یا اس رپورٹ سے جو قسطنطنیہ پہنچنے اور کچھ دن رہنے کے بعد اسی سفیر نے اپنی حکومت کو بھیجی تھی، آرنلڈ نے ان ہی نیک نہاد دیکھنے والوں کے متعلق یہ الفاظ نقل کئے ہیں،

”ترک اپنے مذہب کے نہایت پابند ہیں، اور ان کی یہ بات عیسائیوں سے کہیں بڑھ کر ہے، کہ نماز کے وقت کسی ترک کا دھیان دوسری چیز کی طرف نہیں بٹتا، کوئی مسلمان دبا نظر نہ آئے گا، جو عبادت کے وقت، بہت تن مصروف نہ ہو، اور ادب و تعظیم کی وہ کل علامتیں اس کی صورت سے ظاہر نہ ہوتی ہوں، جن علامتوں کا اپنے خالق کے لئے ظاہر کرنا اس کی حقوق کا فرض ہے، (بحوالہ لڑلی ص ۱۸۰ و ۱۸۲)

(بقیہ حاشیہ ص ۳۴۲) مسلمانوں سے یورپ نے سیکھا ہے، ہم نے چھڑ دیا اور انھوں نے اس نظام کو ترقی دی، آخر اگر یورپ میں شفاخانوں کا نظام پہلے سے موجود ہوتا، تو مسلمانوں کے شفاخانوں کا ذکر کر کے اپنی قوم کو یہ مصنف عبرت کیوں دلاتا،

یہی نہیں، بلکہ مغربی ممالک کی ان ہی سفارتوں کے متعلق یہ عجیب و غریب رپورٹ خود پورچے مصنفین کی کتابوں میں پائی جاتی ہے کہ

”قسطنطنیہ میں عیسائی سفیرون کو ہر وقت اس کا اندیشہ رہتا تھا، کہ ان کے وطن کا کوئی عیسائی جو نوکری کر کے ان کے ساتھ آیا ہے، کہیں وہ مسلمان نہ ہو جائے“ (آرملڈ میں ۱۵۲)

حاشیہ میں آرملڈ ہی نے گلمن کے حوالہ سے یہ فقرہ نقل کیا ہے،

”عیسائی سفیرون کو کسی دن اس بات کا یقین نہیں ہوتا تھا، کہ ان کے ملازم ان کو چھوڑ کر نہ چل دیں گے، اور جب تک شام نہ ہوئی وہ یقین کتے تھے، کہ دن خیریت سے گزرا (گلمن میں ۲۲)

اور قسطنطنیہ یا ترکی کے متعلق تو ممکن ہے کہ اسلامی حکومت کی شان و شوکت ترکوں کے غیر معمولی فتوحات وغیرہ کا بھی اضافہ عام مسلمانوں کی دینی زندگی کے ساتھ کر دیا جائے لیکن ایسے ممالک جہاں مسلمان فاتح ہونے کی حیثیت سے داخل نہیں ہوئے تھے، وہاں مسلمانوں کی عام دینی زندگی جن نتائج کو پیدا کرتی رہی ہے، چند نمونے ان کے بھی دیکھ لیجئے، مثلاً چین ہی کے مسلمانوں کو لیجئے، یورپ کے پادریوں کو جب خبر ملی کہ مشرق کے اس در دراز گوشے میں بھی اسلام آگے بڑھتا چلا جا رہا ہے، تو کچھ لوگ وہاں بھی اس کے ٹوہین پہنچے، بڑی بڑی کتابیں چین میں اشاعت اسلام کے خطرے پر لکھی گئیں، ان رپورٹوں سے چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں، آرملڈ نے اینڈرسن کے حوالے سے ایک جگہ نقل کیا ہے،

”اسلام کو خاص چین میں بہت استحکام ہو گیا ہے، اس کا باعث یہ ہو کہ جب کسی مذہب کی آبادی وہاں تھا کہ بلاؤں سے جن کا گذر اکثر اس ملک میں رہتا ہے، غارت ہو جاتی ہو تو مسلمان بہت خوشی سے امداد مستعدی سے ان برباد مقاموں کو آباد کر دیتے ہیں، تو ان کے

زمانہ میں مفلسوں سے ان کے بچے خرید لیتے ہیں، ان کو مسلمان کر کے پرورش کرتے ہیں، جب وہ جوان ہو جاتے ہیں، تو ان کا نکاح کر کے ان کو سکونت کے لیے علیحدہ مکان دیے جاتے ہیں، اس طریقہ سے گاؤں کے گاؤں نو مسلموں سے آباد کر دیے جاتے ہیں“

ایک دوسرا مصنف ڈبلیو جے سمیتھ چین میں اسلام کی اشاعت کی توجیہ کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں میں پابندی مذہب کے لئے ہر طرح کوشش کی جاتی ہے یہاں تک کہ غریب سے غریب آدمی کو بھی ابتدائی کتابوں کی مدد سے اسلام کے ضروری احکام اور ارکان سکھائے جاتے ہیں (ڈبلیو جے سمیتھ ص ۱۱۵) (آرملڈ)“

الغرض ایک طرف مصیبت زدوں کی دستگیری، اکرے و قتل میں مشکلات سے مقابلہ کی چینی مسلمانوں میں جو صلاحیت پائی جاتی تھی، اور اسی کے ساتھ غریب بھائی بندوں کی دل کھول کر امداد، ان کی مذہبی تعلیم کی طرف ان کی غیر معمولی توجہ ان عیسائی سیاحوں کو اسلام کی اشاعت کی ایک وجہ اگر نظر آئی، تو دوسری طرف چینی مسلمانوں نے ہمیشہ حکومت کے امن پسند شہری اپنے آپ کو ثابت کرنے کی عموماً ہر زمانہ میں جو کوشش کی ہے، اس کا ذکر بھی مختلف طریقوں سے ان ہی لوگوں نے کیا ہے اسی سلسلہ میں ایک شاہی فرمان کی نقل بھی چین کے شاہی دفتر سے ان لوگوں کو ملی تھی، جو یہ تھا کہ بعض تنگ نظر حکام نے بادشاہ وقت سے چینی مسلمانوں کی شکایت کی، اسی شکایت کے بعد ۱۸۳۱ء میں چین کے خاتون نے یہ فرمان شائع کیا تھا،

”اسباب کچھ بھی ہوں لیکن ہندوستان خصوصاً مشرقی پنجاب سے مسلمانوں کا جو سیلاب بے خانمان ہو کر مغربی پنجاب پہنچا لوگوں کو حیرت زدہ کرتا ہے، طوفان کو مسلمانوں نے کیسے سنبھال لیا، لیکن مسلمانوں میں مردوں کی طور پر اوسات و مہر کی غلامی جو پاک چین ان کا مقابلہ ان لوگوں کے جذبات سے کرنا صحیح نہ ہو گا جن میں باہم ایک طبقہ دوسرے طبقہ کو نہیں دونا پاک سمجھتا ہے“

ہماری سلطنت کے ہر صوبہ میں صد ہا سال سے مسلمان موجود ہیں، جو ہماری رعایا کا ایک حصہ ہیں، اور جس طرح اور ہماری رعایا مثل ہماری اولاد کے ہے، اسی طرح یہ مسلمان بھی ہماری اولاد ہیں، میں مسلمانوں میں اور ان لوگوں میں جو مسلمان نہیں ہیں کوئی فرق نہیں سمجھتا،

پھر جس حاکم نے مسلمانوں کی شکایت کی تھی، اس کا ذکر کرتے ہوئے بادشاہ نے لکھا تھا کہ بعض حاکموں نے مسلمانوں کی خفیہ شکایتیں ہم سے کی ہیں، جن کی بنا صرف یہ ہے کہ مسلمانوں کا مذہب چینیوں کے مذہب سے مختلف ہے، مسلمان وہ زبان نہیں بولتے، جو اور چینی بولتے ہیں اور لباس بھی اور چینیوں سے مختلف وضع کا ہے،

آگے اسی کے بعد ہے:-

”مسلمانوں پر نافرمانی، گستاخی، اور باغیانہ خیالات رکھنے کا الزام لگایا گیا ہے،“ ہم سے درخواست کی گئی ہے کہ مسلمانوں کے خلاف سخت طریقے اختیار کئے جائیں، بادشاہ نے ان الفاظ کے بعد لکھا تھا کہ

لیکن تحقیق و تفتیش کے بعد ہم کو معلوم ہوا کہ ان شکایتوں اور الزاموں کی کوئی بنیاد نہیں ہے،

پھر مسلمانوں کی طرف سے مرافعت کرتے ہوئے اسی فرمان میں لکھا گیا تھا کہ

”مسلمان جس مذہب کے پابند ہیں، وہ فی الحقیقت ان کے بزرگوں کا مذہب ہے، پھر جہاں کہ ان کی زبان وہ نہیں ہے جو اور چینیوں کی زبان ہے، لیکن چین کے ملک میں بہت سی

مختلف قوموں کی زبانیں بولی جاتی ہیں،“

زبان کے اختلاف کا یہ واقعی منصفانہ جواب دیتے ہوئے بادشاہ نے مسلمانوں کی دوسری

خصوصیتوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا تھا،

”ان کی عبادت گاہوں کی نسبت اور لباس و طرز تحریر کے بارے میں جو چینیوں کی وضع و طرز سے مختلف ہیں، جس قدر شکایتیں کی گئی ہیں، وہ ہرگز جاننا کے قابل نہیں یہ سب رواج اور دستور کی باتیں ہیں،“

آخر میں بادشاہ نے لکھا تھا کہ مسلمان ہمیشہ ہماری حکومت کے بڑے بڑے عہدوں تک پہنچتے رہے ہیں، اور کاسری امتحانوں میں اور لوگوں کی طرح کامیاب ہوتے ہیں پس مسلمانوں اور غیر مسلمانوں میں میری حکومت کسی تفریق اور امتیاز کو جائز قرار نہیں دیتی، (آرملڈ ص ۳۳۳)

اسی فرانسیسی مصنف دے تیرسان کے حوالہ سے آرملڈ نے چینی مسلمانوں کے اس خاص طرز عمل کا بھی تذکرہ کیا ہے کہ

”مسلمان اپنے مذہب اور گفتگو کے مذہب میں جو باتیں مشابہ ہیں، ان کو جلاتے

ہیں (دے تیرسان ص ۳۶۰)

گویا جیسے عیسائی مسلمانوں سے اس لئے متاثر ہوتے تھے، کہ مسیح علیہ السلام اور ان کی کتاب انجیل کے احرام میں مسلمان کوئی کمی نہیں کرتے، یہی طریقہ چین کے عام مذہب کے پیشوا کے ساتھ انھوں نے اختیار کر رکھا تھا، اور میرا خیال ہے کہ مسلمانوں کے دین کا بھی اقتدار یہی ہے، ان کو دنیا کے تمام ادیان و مل سے تمذیب و تحقیر کا نہیں، بلکہ تصدیق و تکمیل و تصحیح کا تعلق ہے، انھوں چین کے عام باشندوں اس ملک کی حکومت، اس ملک کے باشندوں کے مذہب کے ساتھ ایک خاص قسم کا روادارانہ برتاؤ،

اسی چین کی شخصی حکومت یا قرون وسطیٰ کے تاریک عہد کی ایک تاریخی یادگار ہے، کیا جمہوریت کے اس طلانی روشن عہد میں لوگ قرون وسطیٰ کی شخصی حکومت کے اس فرمان سے کوئی عبرت حاصل کر سکتے ہیں، کتنا بہت آسان، لیکن کردکھنا واقعات ہی کی روشنی میں ممکن ہو اس فرمان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے متعلق شکایتوں کے اسباب بھی پڑانے ہیں اور شکایت کریوالے بھی نہیں ہیں، لیکن باوجود ان جہتوں کے چین میں مسلمان مجید اللہ اس وقت تک موجود ہیں،

اور اسی کے ساتھ اس زمانہ میں اُن کی پختہ دینی زندگی ان ہی باتوں میں اسلام کے فروغ کا راز ان
جسائی سیاحوں کو نظر آیا تھا،

افریقہ کے دور دست علاقوں یا جزیرہ دونین بھی یورپ والوں کو اسلام کی ترقی کی تیز رفتاری
کے اسباب جو ملے ہیں، اُن ہی کی کتابوں سے بعض چیزیں جنہیں آرنلڈ نے نقل کی ہے، پیش کی جاتی ہیں
مثلاً افریقہ کے دیگر اقوام کو مسلمانوں نے کس طرح متاثر کیا، اس کی تفصیل کرتے ہوئے ایک مغربی
مصنف بیان کرتا ہے،

”انتہا درجہ کی خالمانہ زمین جو ایک زمانہ سے تمام افریقہ میں پھیلی ہوئی تھیں، اور اب بھی
بڑا عظیم افریقہ کے بعض حصوں میں گولڈ کوسٹ اور انگریزی نوآبادیوں کے قریب جاری
ہیں یعنی مروجہ خاری اور انسان کی قربانی، اور بچوں کو زندہ دفن کرنے کا رواج اسلام قبول
کرتے ہی فوراً ہمیشہ کے لئے موقوف ہو جاتا ہے،

آگے اسی کا بیان ہے کہ

”اب تک جو برہنہ یا نیم برہنگی کی حالت میں رہتے تھے، کپڑے پہننے شروع کرتے ہیں، اور کپڑے
ایسے جو پاک اور ستھرے ہوں، اور وہ لوگ جو کبھی نہانا اور منہ دھونا نہیں جانتے تھے، بار بار
نہاتے ہیں منہ دھوتے ہیں، کیونکہ نفاست اور پاکیزگی کے قواعد ان کو بتائے گئے ہیں“

اسی نے بیان کیا ہے

”اس خوفناک مکان کی جگہ ہے جو جو کا گھر کہتے تھے، اور جس میں ہر شکل چیزیں پونے

کے لئے رکھی ہوئی ہیں“

جو جو کے اس گھر کی جگہ

”اب خود بدورت بنی ہوئی پاک اور ستھری مسجد جس کی گھراب مکہ کی طرف اشارہ کرتی ہے“

جس میں مؤذن پانچ وقت اذان دے کر نمازیوں کو بلاتا ہے، اور جس میں امام ہر جمعہ
کو نماز پڑھاتا ہے، گناہوں کے مسلمانوں کا عام مرجع بن جاتی ہے،

وہی لکھتا ہے کہ پھر ان ہی مسجدوں میں

سب لوگ جمع ہوتے ہیں اور اس خدا سے وعدہ لاشریک کی عبادت کرتے ہیں، جو حاضر

و ناظر عظیم و بصیر درحیم ہے“ (آرنلڈ ص ۳۷۹)

بوسورتہ سمجھ کے حوالہ سے آرنلڈ نے ان ہی افریقی مسلمانوں کے متعلق نقل کیا ہے،

”یہ بات سب سے تسلیہ کی ہے، کہ افریقہ کے نو مسلموں میں مذہب اسلام ایسی تہمت اور جرات اور
قدرت اپنے اور آپ بھر دے کرنے کی قابلیت پیدا کر دیتا ہے جن کا نشان ان ہی افریقی مسلمانوں کے
ہم قوم ہم وطن تہمت پرستوں یا عیسائیوں میں مشکل سے ملتا ہے“

ذرا خیال کیجئے مغربی افریقہ کا اور اس کے دریائے گامبیا جو سنگالی قوموں کے وطن سے گزرنے والے
دریائے سنگھال کے قریب ہے، اور دونوں بحراؤ قیانوس میں جا کر گرتے ہیں، اس لئے تین ایک مغربی سیاح
اس علاقہ میں داخل ہوتا ہے، اور دنیا کے آخری حصہ کے اس علاقہ میں دوسری وحشی اور تہمت پرست قوموں
کے ساتھ مسلمانوں کو بھی اُن ہی ملی جلی شکلوں میں پاتا ہے، اس نے اس علاقہ کے مسلمانوں کی دوسری صورت
کے ساتھ چند باتیں یہ بھی بیان کی ہیں کہ

”ان مسلمانوں کو میں نے بہت جھاکش اور سیدھا سادہ، پاپا اپنے صرت سے زیادہ اناج

دہ پیدا کر لیتے ہیں“

اس کے بعد وہی لکھتا ہے کہ

”ان مسلمانوں کی همان نوازی بہت مشہور ہے،

ادریک

اس دیس کی دوسری قومیں ان مسلمانوں کی آبادیوں کے قریب آباد ہونا اپنے لئے نعمت

تصور کرتی ہیں (آزاد بخوالہ فرانسس مورس ص ۷۵، ۷۶، ۷۷)

اسی نے یہ بھی لکھا ہے کہ باوجود اس قدر امن پسند اور عظیم و بڑبار ہونے کے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اس

علاقے کے مسلمان بزدل ہیں، بلکہ

افریقہ کی اور قومیں جس قدر دلیر اور بہادر ہیں، اسی قدر بہادر یہ لوگ بھی ہیں، اور تمہیں

چلانے میں بڑے مشاق ہیں،

اور یہی ہے بھی درحقیقت دیندار مسلمانوں کی زندگی کی خصوصیت،

اسی سیاح نے یہ بھی لکھا ہے،

یہ قوم بڑی مشرع مسلمان ہے، اس کا کوئی آدمی برائی یا پانی سے زیادہ

تیز پینے کی چیز نہیں پیتا (ص ۲۴۱)

ابن بطوطہ نے بھی اسی نیگرو قوم کے علاقے میں چودہویں صدی میں سفر کیا تھا، تو اس وقت

بھی اوس نے یہی کہا کہ

یہاں کے مسلمان پابند صوم و صلوة ہیں، قرآن پڑھتے ہیں، جمعہ کے روز کوئی شخص بہت

پہلے مسجد میں نہ پہنچے تو پھر جگہ مٹی ناممکن ہے، کیونکہ جمعہ کے روز نمازیوں کی بڑی کثرت

ہوتی ہے (ابن بطوطہ جلد ۴ ص ۲۲۱ و ۲۲۲)

چودہویں صدی سے اٹھارہویں صدی تک کے سیاحوں کا بالاتفاق بیان ہے کہ نیگرو

علاقے کے مسلمانوں کی زندگی پر دینی رنگ پڑا ہوا تھا، اور ان کی یہی زندگی تھی جس کا نتیجہ یہ تھا کہ

دوسری قومیں ان کے بڑوس میں آباد ہونے کو نعمت تصور کرتی تھیں، اور مسلمانوں کی دینی و اخلاقی زندگی

سے متاثر ہو کر ان کے دین کو اختیار کرتی چلی جاتی تھیں، بلکہ انیسویں صدی کے آخر تک اس علاقے کے سیاحوں

کی رپورٹوں سے ثابت ہوتا ہے کہ

”ساحل اداطراف نیز اندرونی علاقوں میں اشاعت اسلام کا کام ترقی پر نظر آ رہا تھا“

ان ہی سیاحوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ زیادہ تر اشاعت اسلام کا یہ کام مسلمان تاجروں کے ذریعہ

انجام پا رہا ہے، جس کی بڑی وجہ یہ ہے کہ

”ان تاجروں کی طرف سے اس ملک کے دینی باشندوں کے قلوب میں کسی قسم کی بگڑائی

نہیں پائی جاتی“

اسی لئے

جب کوئی مسلمان سوداگر ٹپ پرستوں کے گاؤں میں پہنچتا ہے، اور بار بار وضو کر کے

رکوع اور سجدے سے نماز میں پڑھتا ہے، اور معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں وہ خدا سے خطاب

ہے، تو گاؤں کے لوگ اس کی طرف متوجہ ہو جاتے ہیں،

اور یہی نظارہ انیر

مسلمانوں کی عقلی و اخلاقی برتری کی وجہ سے وہاں کے لوگ ان کی توفیر کرتے ہیں،

ان پر بھروسہ کرتے ہیں،

یہ حال تو ان قوموں کے تاثرات کا ہوتا ہے، اور دوسری طرف جیسا کہ اس سیاح کا بیان ہے

یہ مسلمان تاجر ہر وقت تیار رہتا ہے کہ جو خوبیاں خدا اس میں موجود ہیں، وہی دوسروں

میں پیدا کر دے“

ملہ آرمڈ نے ڈی بی ایٹ، اور ڈبلو اس وغیرہ کی کتابوں کا حوالہ دیا ہے، دیکھو آرمڈ کی کتاب پرچنگ

آف اسلام کا ترجمہ ص ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴

دیکھا آپ نے مسلمان اپنی دینداری کے زور سے قوموں میں، عتقاد اور بھروسہ کے پیدا کرنے اور پھر ان کو اپنے دین میں داخل کر لیتے ہیں کس طرح کامیاب ہوتے ہیں، اور یہی میں کہنا چاہتا تھا کہ حاکم ہوں، یا محکوم، ہر حال میں ان ہی مسلمانوں نے غیر قوموں کے ساتھ اچھا سلوک بھی کیا ہے جو دین پر قائم تھے، اور ان ہی لوگوں کو دینی دائرے کی توسیع کا موقع بھی غیر قوموں میں ملا ہے، اور جن مسلمانوں نے قوموں کے آگے اپنے آپ کو غنڈہ اٹھائی گئیں، بد معاشرت، جھگڑاؤ آدمیوں کے قالب میں پیش کیا ہے، سچ پوچھئے تو ان سے اسلام دوسروں تک تو کیا پہنچے گا، آج اسلام پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جیسا کہ ڈاکٹر اقبال مرحوم نے لکھا تھا،

اسی باعث رسوائی پیغمبر ہیں

آرٹھ نے سر بارڈ فری کے حوالے سے افریقہ میں اسلام کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے، کہ افریقہ میں تبلیغ اسلام میں جو بہت تیز رفتاری ہو رہی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اسلام لانے کے ساتھ ہی ہر نو مسلم اپنی یقین کر لیتا ہے کہ مسلمانوں کا گھر اس کا گھر ہے، جہاں اس کو ٹھہرنے اور کھانے پینے کا سامان جس وقت بھی وہاں پہنچے گا، میسر آسکتا ہے، اور یہ کہ

”اسلام قبول کرنے کے ساتھ اس کو معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ اپنے ہی ملک میں ایک ایسی

قوم کا رکن ہو گیا ہے، جو حکمران تو نہیں ہے لیکن ملکی رسوخ کے اعتبار سے ترقی یافتہ ہے“

سر بارڈ نے یہ بھی لکھا ہے کہ مسلمان ہونے کے ساتھ اس نو مسلم کو اخوت اور آپس میں برابر تھے

جانے کا علی برتاؤ اس کے سامنے آ جاتا ہے، انھوں نے اس پر افسوس کیا ہے کہ گو عیسائی بھی اس

دینی اخوت کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن

گورے رنگ کا عیسائی کالے رنگ کے کافر اور غلام افریقی کا مدت سے

آدا سمجھا جاتا ہے،

آرٹھ نے اسلام اور عیسائیت کے اس فرق کو تفصیل کے ساتھ مختلف شہادتوں کی روشنی میں واضح کیا ہے، آخر میں ایک مشنری رپورٹ سے یہ فقرہ بھی نقل کیا کہ عیسائیوں کی اسی امتیازی سلوک کا نتیجہ جو کہ ”افریقائیوں میں یہ عام خیال پھیلا ہوا ہے کہ اسلام کالے آدمیوں کے لئے اور عیسائی مذہب گورے آدمیوں کے لئے مختص ہے، وہ جانتے ہیں کہ عیسوی مذہب ان کو نجات کے لئے بلاتا ہے، لیکن اسی کے ساتھ ان کو مذہب عیسوی ایسا ذلیل درجہ دیتا ہے کہ وہ ہمت ہار کر یہ کہنے لگتے ہیں کہ ہماری قسمت میں اس مذہب کا حصہ نہیں ہے، بخلات اس کے اسلام ان کو یقین دلاتا ہے کہ یہ تم پر منحصر ہے کہ جس قدر بندی تک پہنچنا ممکن ہو پہنچ جاؤ“

پس سچی بات یہی ہے کہ مشرق ہو یا مغرب، آج ہو یا کل، اسلام نے ہمیشہ مسلمانوں کے سامنے اپنے اسی تجربہ کو پیش کیا ہے کہ حاکم ہوں یا محکوم، کسی حال میں بھی ہوں، دین سے جس قدر قریب رہیں گے، خدا بھی ان سے قریب رہے گا، اس کی امداد بھی ان کے قریب رہے گی، دنیا کی قوموں کے قلوب بھی ان سے نزدیک رہیں گے، یہاں تک کہ یہی نزدیکی بالآخر ان کو اسلام میں داخل کر کے رہتی ہے، مذکورہ بالا اقتباسات تو افریقہ کے متعلق آپ نے سنئے مشرق کے مجمع الجزائر، ملایا جاوہ، سوماترہ وغیرہ میں اسلام اور مسلمانوں کے حالات کا تذکرہ کرتے ہوئے آرٹھ ہی نے (کمیتیر) کی کتاب سے یہ فقرہ نقل کئے ہیں

”ملایا کے مسلمان..... مذہب کے نہایت پابند ہیں، مجمع الجزائر کے کل مسلمانوں میں کی پرہیزگار

کی ایسی شہرت ہے، کہ بطور مثال کے ان کا ذکر کیا جاتا ہے“

مگر اس شدید قسم کی مذہبیت کے ساتھ یہ مصنف یہ بھی لکھتا ہے کہ

”ملک کے ہندو عیسائی، بدھ اور مت پرستوں سے، ات دن ان کا میل جول بھی رہتا ہے“

اور یہ کہ

”مذہب کا آزادی و رواداری، صلح کل کا اصول یہی ان کا دستور اور قاعدہ ہے“

یہ لوگ

دنیا کی باتوں میں لوگوں کو نفع پہنچانے کے ساتھ ان کی مذہبی بہبود کا خیال بھی اُن کو ہوتا اور ان ہی باتوں کا نتیجہ یہ ہے کہ اس علاقہ کے باشندوں میں

اسلام کا اثر بہت پایا جاتا ہے، سپاہیوں میں جو لوگ مسلمان ہو گئے ہیں انکو مسام کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے، لوگ ایسی زبان بولتے ہیں، جو ملایا اور سائی زبانوں سے مرکب ہے، خزیرہ کی وحشی توہنوں میں بہت لوگ مسلمان ہو گئے ہیں (آرٹیکل ص ۳۹۵)

بہر حال بچائے اپنوں کے غیروں کی ان شہادتوں کو پیش کرنے کی غرض یہ ہے کہ مسلمانوں کی دینی زندگی اور انکی اس زندگی کے نتائج کو غیروں کی آنکھوں نے کس نظر سے دیکھا ہے، خود مسلمانوں کو اپنی دینی زندگی کی قدر و قیمت کا اندازہ ہو، لیکن مسلمانوں کو اپنے دین سے جہان کین بھی پانے والوں نے قریب تر پایا ہے، وہ ہمیشہ اسی اعتراف پر مجبور ہوئے ہیں، جس کی کچھ مثالیں آپ کے سامنے گذرین، قرآن میں اصحاح کثرت کی ایمانی خصوصیتوں کو بیان کرتے ہوئے منجملہ اور باتوں کے آخر میں جو یہ فرمایا گیا ہے کہ

لَوَاطَلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَمَلَّتْ مِنْهُمْ رُجْبًا اُنکو جھانک کر اگر تم دیکھو گے تو رعب تم بھڑکائیگا
میں تو غار میں ان پناہ لینے والے نوجوانوں کے ایمان اور ان کی قوت ہی کو اس رعب کا سبب قرار دیتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان باتوں کو گناہے ہوئے جن سے حق تعالیٰ نے خصوصی طور پر آپ کو سرفراز فرمایا ہے ایک خصوصیت یہ بھی بیان فرمائی ہے کہ

نصرت بالروح علی مسیرۃ شہر (بخاری) رعب میری مدد ایک مہینہ کی مسافت کی گئی ہے،
یعنی جن مقامات تک ایک مہینہ چل کر لوگ اس زمانہ میں پہنچتے تھے، ان تمام مقامات کے باشندوں کے قریب میں آپ کا رعب ڈال دیا گیا ہے، اس میں شک نہیں کہ عام طور پر اس رعب کو رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارک ہی کے ساتھ ختم سمجھا جاتا ہے، لیکن جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ اس سلسلہ میں دوسری چیزیں مثلاً جعلت لی الارض مسجد اور اظہور ان زمین کا پورا کرہ میرے لئے مسجد بنادی گئی ہے،

یہ کہ اسی زمین کی مٹی طہارت رحیم کا ذریعہ بنائی گئی ہے (یا احلت لی الغنائم جنگ کا مال غنیمت میرے لئے حلال کیا گیا)، ظاہر ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان چیزوں میں اتنی کو بھی جب حصہ ملا ہے تو رعب سے نفرت و امداد کے متعلق آخر یہ کیوں سمجھا جائے کہ پیغمبر کی امت اس نعمت سے محروم ہے، اور صرف پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس تک رعب والی یہ امداد محدود تھی،

یورپیوں کے مجمع اجرائیں جزیرہ زولو میں ڈال رپل نامی ایک مغربی سیاح ۱۸۶۲ء سے ۱۸۶۴ء تک مقیم رہا، اور وہاں کے حالات پر اس نے ایک مضمون لکھا تھا، مسٹر آرمڈ نے اسی مضمون سے نقل کیا ہے کہ یہاں ایمان نامی ایک قوم ہے جس نے اب تک اسلام قبول نہیں کیا ہے، لیکن اپنی جہالت پر انکو میں دیکھتا تھا کہ نام اور حسرت و افسوس میں مبتلا ہیں، اور دل ہی دل میں خفیت رہتی ہے ڈال رپل نے اسی کے بعد یہ بھی لکھا ہے کہ

جس وقت ایمان قوم کے لوگ مسلمانوں کے گھر دن میں یا مسلمانوں کے جاز دن پر آتے ہیں، تو مسلمانوں کی بے حد تعظیم کرتے ہیں، اور سمجھتے ہیں کہ مسلمان وہ ہیں جن کو اپنے پروردگار کا علم حاصل ہے،

اسی کا بیان ہے کہ اُس نے یہ بھی دیکھا کہ

جس جگہ مسلمان سوتے ہیں وہاں یہ ایمان بیٹھے نہیں، اور مسلمان جس ڈبیر سے چونا نکال کر کھاتے ہیں، اس میں یہ لوگ خود انگلیاں ڈال کر چونا نہیں نکالتے، بلکہ مسلمان جب اُن کو خود پان پا چوندے ہیں، تو بہت ادب سے لیتے ہیں، اور آخر میں اُس نے یہ عجیب بات لکھی ہے کہ

جس خدا کو ایہ ان کے لوگ خود نہیں مانتے، اس کی الوہیت کے اقرار میں وہ ایسے لوگوں کے سامنے جو خدا کا علم رکھتے ہیں ہر بات میں بخیر و انکساری ظاہر کرتے ہیں (ص ۴۱۳)

آپ ہی بتائیے کہ ایمانی رعب کے سوا قوم ایدان کے ان نفسیاتی تاثرات کی اور کیا توجیہ کی جائے
غیروں کی ان شہادتوں کو پڑھ کر کوئی وجہ نظر نہیں آتی، کہ اسلامی مورخین کی کتابوں میں اس
قسم کی باتیں عموماً جو پائی جاتی ہیں، ان کا انکار کیا جائے مثلاً ذہبی نے منصور بن ذاذان محدث کے ذکر
میں لکھا ہے کہ عباد بن النعمان جب کس تھے، منصور کے خازن سے میں شریک ہونے کا موقع ان کو ملا تھا،
یہی عباد کہتے تھے کہ

”میں نے دیکھا کہ منصور کے خازن سے میں مسلمانوں کے سوا یہود الگ شریک ہیں اور نصاریٰ

الگ شریک ہیں، (ج ۲ ص ۱۳۴)

یا ابن عساکر نے ابن ابی خنیسہ کے حالات میں لکھا ہے کہ

”مسیح (شامی علاقہ کی چھاؤنی جو رومیوں کے حدود کے قریب تھی، اسی مقام پر ان کی

وفات مشعلہ میں ہوئی، یہ ہارون الرشید کی خلافت کا زمانہ تھا، جس دن ان کا انتقال

ہوا دیکھا گیا کہ مسلمانوں کے سوا اپنے اپنے سروں پر یہود و نصاریٰ بھی خاک ڈال رہے ہیں

اور ان کی موت کے غم میں مسلمانوں کے برابر کے شریک ہیں، (تاریخ دمشق از ابن عساکر ج ۲ ص ۲۵۵)

ایسی صورت میں اس مشہور واقعہ پر کیوں تعجب کیا جائے جس کا تذکرہ امام احمد بن حنبل کے عام

سوانح نگاروں نے کیا ہے، یعنی حضرت امام احمد کی جب وفات ہوئی تو،

اسلمیہ مائت عشر و ن جس دن امام کی وفات ہوئی تو عیسائیوں

الغافلین النصاری والیہود یہودیوں پارسیوں میں سے میں ہزاروں

والسجوس (مقلد و مستند احمد ج ۲ ص ۲۵۵) مسلمان ہو گئے،

مجھ سمجھائی و دینی زندگی گزار کر مرنے والوں نے اپنی موت سے بھی ایمانی زندگی مختلف زمانوں میں جو

پائی ہے، اس کا فائدہ تو اتنا طویل ہے کہ چاہئے والے کوئی مستقل کتاب ہی اس موضوع پر لکھنا چاہیے

تو کہہ سکتے ہیں، اور اس میں جہت ہے، ہاں زندہ مسلمانوں کے لئے جن کی بے دینی یا دین سے دور زندگی خود
مسلمانوں کی ایمانی موت کا بسا اوقات سبب بن جاتی ہے، اپنی آنکھوں سے ہم دیکھتے ہیں کہ ان ہی
مسلمانوں کی یہ دولت کتنوں کو آج دین سے مرتد ہونے تک مجبور ہونا پڑا ہے،

وما اصابك من مصیبة فممن اور مصیبت جو کچھ بھی نہیں پہنچتی ہے، اس کا

نفساںک (آل عمران) منشا خود تم ہی تمہاری ذات پر،

بہر حال ہم غیروں کے شکوے شکایت اور ان کے جبر و ظلم کی حکایت کے عادی ہو گئے ہیں، اس کا

کافی نتیجہ ہے، کہ غیروں کے رحم و کرم کے سوا اپنی پناہ گاہ اب ہمیں کس نظر نہیں آتی، حالانکہ آسان بات

کو خود اپنے ہاتھوں ہم نے دشوار بنا لیا ہے، زندگی کے وہی اوقات جو دوسروں کے شکوے شکایت میں

ہم گزارتے ہیں، ان سے تھوڑا بہت تھوڑا وقت بھی اپنے آپ سے شکایت کرنے میں ہر شخص ہم میں دنیا

اگر شروع کر دے، تو اس کو نظر آئے گا، کہ جن چیزوں کو ہم دوسروں کے اقتدار و اختیار میں پاتے

ہیں، درحقیقت وہ خود ہماری اختیاری چیزیں ہیں،

میری تو سمجھ میں نہیں آتا کہ جن شکایتوں کا ازالہ خود ہمارے ذرا اقتدار ہے جب ان کے ازالہ

کی بہت خود ہم میں باقی نہیں رہی ہے، تو غیروں سے ہمیں جو شکایتیں ہیں، ان کے ازالہ کی ہم توقع کس نہایت

پر کر سکتے ہیں ہمیں خود اپنے آپ پر جب رحم نہیں آتا، تو دوسروں سے رحم کی امید بتایا جائے کہ کمال تک

دست ہو سکتی ہے، خدا کے جس رسول علیہ السلام کے دست حق پرست پر ہمارے آبا و اجداد نے بھی

بیت کی اور خود ہم بھی اس بیت پر کچھ اقتدار کمال قائم ہیں، اسی بہت پر اصرار کرتے ہوئے جیسا

بھی چاہتے ہیں، اور اسی پر طے کئے ہوئے ہیں کہ مرین گئے بھی، کیا ہمارے لئے جائز تھا کہ اسی پیغمبر (صلی اللہ علیہ وسلم) کے

غیر سلامہ کی ان باتوں کو سن کر جن کا حدیث کی صحیح کتابوں میں بار بار اعادہ کیا گیا ہے، مثلاً قریش

کے کھائی عرب کو اب خطاب کر کے فرماتے کہ

ہم ان سے کچھ نہیں چاہتے بجز ایک بات کے جس کا اقرار وہ کر لیں، ایسی بات جو عرب

کو بھی اُن کے سامنے چھکا دے گی، اور ہم سے بھی اُن کو جزیہ دلا دے گی،

قریش کے صنایہ پوچھتے کہ ایک بات کیا اگر واقعی یہ ممکن ہے جو تم کہتے ہو تو ہم ایسی دس تین تمہاری ماننے کے لئے تیار ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تب فرماتے کہ

لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ (کوئی اور اللہ کے سوا نہیں ہے) بس اسی کو مان لو،

اسی کے بعد ارشاد ہوتا کہ جن باتوں کی ضمانت لی گئی ہے، خود دیکھو کہ تمہارے سامنے آتی ہیں

یا نہیں، قریش جب تک جاہلیت کا دورہ پڑا ہوا تھا، وہ اس سے انکار کرتے رہے، یہی کہتے رہے،

ما سمعنا بهذا في الملة الاخرة

کسی دوسری قوم کی قومی زندگی (اللہ

ان هذا كالاختلاف

کو اللہ احد بنانے پر مبنی جو) ہم نے آج تک

یہ نہیں سنا، یہ تمہارا ایک خود تراشیدہ نظریہ

بکر بن وائل کا قبیلہ جو ایرانیوں کے حدود میں رہتا تھا، حج کے لئے مکہ معظمہ اسی قبیلہ کے بعض

مرد آئے ہوئے تھے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے سامنے بھی اسی ضمانت کو پیش کیا، کسریٰ

ایران جس کے نام سے وہ لرزہ براندام ہو جاتے تھے، اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم فرماتے کہ تم میری بات مان لو

۱۰۔ یہ سہ دہ کی شہادت ہے، اس سہ دہ کی ابتداء اس مضمون سے کی گئی ہے، کہ بل الذین کفروا

فی عزتنا وشفاعتی (اسلام کے نہ ماننے والے دراصل عزت اور چیر چاڑ کے عارضہ میں گرفتار ہیں)

موجودہ قومیت کا بھوت تو مون پر جو سوار ہے، حامل اس کا اس کے سوا اور کیا ہے، کہ ہر قوم اپنی عزت و شرف

پر تری کی رہی ہے، اور یوں بنی آدم کی ایک ہی نسل کو تو مون اور انہوں کی شکل میں چیر چاڑ کر رکھ دیا گیا ہے

اسلام جس توحید کی دعوت پیش کر رہا تھا، کہتے تھے، اگر کسی دوسری قوم میں یہ بات سنی نہیں گئی،

ان لم تلبث قليلا حتى يورثكم

تو نہ ٹھہرو گے تم زیادہ دن تک کہ مالک

اللہ ارضہ و اموالہم

بنادے گا اللہ تعالیٰ تمہیں ایرانیوں کی زمین

کا بھی، اور اُن کے اموال کا بھی،

اسی عرصہ میں ابولسب آگیا، اور بولایہ دیوانہ ہے، اس کی بات کا خیال نہ کرو کھا ہے کہ بکر کے

مرداروں نے تب ابولسب سے کہا، کہ

”ہاں فارس (ایران) کے متعلق جو باتیں اس شخص نے کہیں، ان کو سن کر تو ہم نے بھی اس کو

مجنون ہی خیال کیا تھا“

مگر دنیا نے کل پندرہ بیس سال کے عرصہ میں دیکھ لیا کہ دیوانہ کون تھا، اور کون تو انہیں عالم

کے سلسلہ کے کلیدی قانون کے پانے میں کامیاب ہوا تھا،

سچی بات تو یہ ہے کہ قریش کے جاہلون نے تو دیکھنے اور تجربہ سے پہلے انکار کیا تھا، لیکن اس

انت کے متعلق اب میں کیا کہوں جس کے سامنے وہ سب کچھ گزر چکا ہے، جو کہا گیا تھا، اس نسخہ کا بابا

بار تجربہ کر کے نتائج کا مشاہدہ کر چکی ہے، جس کے پسینے کی ابتدائی دعوت قریش کو دی گئی تھی،

لیکن بجائے خطاب ہونے کے ہوتا کہ ہم میں کل نہیں تو بعض ہی لوگ آؤ آئیے ہونے کی زندگی

اختیار کرتے۔ دیگران سے ہٹ کر اپنی نصیحتوں کا رخ کچھ دن کے لئے خود اپنی طرف پھیر دیتے،

۱۱۔ سیرۃ محمدیہ للہبوی ۱۰۰ تقریر کرنے والا ۱۰۰ مجاہد امام المفسرین سے آداب کے قرآنی لفظ کی تشریح

میں یہ روایت نقل کی گئی ہے، کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آداب کے معنی مجاہد نے پوچھا ابن عمر نے کہا کہ میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا آپ نے ارشاد فرمایا کہ

”آداب وہ ہے جو تمہاری میں اپنے گنہگار کو یاد کر کے حق تعالیٰ سے اُن کی معصرت کی درخواست کرنا“

(فتح اللہ رشوکانی ج ۵ ص ۱۵)

لاری کو دریافت کرایا معلوم ہوا کہ لاریوں کی آمد و رفت گزشتہ دن سے ہی بند ہو گئی تھی اسی دن نواب صاحب ممدوح علی گڑھ تشریف لے آئے، ناکامی کامیابی سے تبدیل ہوئی، اور الحیرتی ماوقع کا ثبوت مل گیا، نواب صاحب موصوف نے فرمایا کہ میرے ساتھ چلنا، چنانچہ شروع جولائی میں یعنی چار پانچ روز بعد مجھے اپنے ساتھ کارمین لے گئے، اس موقع پر ایک واقعہ کا بیان خالی از لطف نہ ہوگا، وہ یہ کہ جس دن میں نواب صاحب کے ساتھ حبیب گنج جا رہا تھا، اس سے چار روز قبل میرے ایک قدیم شاگرد مولوی عبدالرؤف صاحب سنبھلی آئے ہوئے تھے، انھوں نے میری معیت کی خواہش ظاہر کی، اور بذریعہ لاری وہ بھی حبیب گنج پہنچ گئے، وہاں ان کی طب و حکمت کا مظاہرہ شروع ہوا، ناظم کتب خانہ کے یہاں کوئی غلیل تھا، انھوں نے رجوع کیا، پھر اد لوگوں نے اور لوگوں سے توجہ کو کچھ مطلب نہیں، مگر ناظم کتب خانہ کا وقت و ناوقت حکیم صاحب کی وجہ سے پورے زمانہ قیام تک جو تقریباً ایک ہفتہ تھا، کتب خانہ کھول کر میری ضیافت کے لئے تیار رہے جس کی وجہ سے تھوڑے وقت میں زیادہ استفادہ کر سکا۔

یہ کتب خانہ انفرادی کوشش کا ثمر ہے، اور نواب صاحب ممدوح نے اپنی عمر کے پورے ستر برس اس پر خرچ کئے ہیں، موصوف کو شوق ہے تو کتاب کا، شغف ہے تو نوادر کا، حبیب گنج میں قیام فرما رہے ہیں، تو لازمی طور پر روزانہ صبح سے دوپہر تک کتب خانہ میں گذرتا ہے، ممکن نہیں کہ اس میں فرما آئے جہاں کتب خانہ میں داخل ہوئے علاقہ ریاست باہر چھوڑے، فرماتے ہیں، کتب خانہ میں داخل ہونے ہی مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جن مصنفین کی کتابیں یہاں ہیں، میں ان کی مجلس میں آگیا، پھر اس مجلس میں اسی کے حسب حال مطالعہ یا مذاکرہ مشغول ہوتا ہے،

نواب صاحب نے اس کتب خانہ میں یہ التزام رکھا ہے کہ کوئی چیز بھی بے کار نہ آنے پائے، صرف تہ امت و خدمت وہاں جگہ پانے کی مستحق ہے، چنانچہ اس میں موصوف کو بہت اچھی کامیابی حاصل ہوئی، مختلف اقسام کے نوادر ان کے یہاں بہت کافی ہیں، عموماً ایسے مقامات پر نوادر کے حاصل

میں لوگ جائز و ناجائز کا خیال نہیں رکھتے، مگر خاص بات سننے کے قابل یہ ہے، کہ کوئی چیز آپ کے بیان ناجائز ذریعہ سے نہیں آئی، ایک کتاب ناجائز طریقے پر آگئی تھی، جس کو داخل کتب خانہ نہیں کیا تھا، غلط لگی ہوئی تھی، مگر خدا نے ان کے تقویٰ کی لاج رکھی، اور جب انھوں نے، ملک کو واپس کی تو ملک نے خود وہ کتاب کتب خانہ کو وقف کر دی، یہ کتاب دیوان قاسم انوار کا نامدار وجود نسخہ ہے، اس نیت کے باعث بعض اوقات نوادر ہاتھ میں آکر نکل بھی گئے، مثلاً یا قوت مستحسبی کے قلم کا کلام اللہ،

نواب صاحب نے اپنے یہاں کی ہر کتاب کا مطالعہ کر کے اس کی خصوصیات نوٹ کیں، اور متعدد اقسام کی فہرستیں خود اپنے ہاتھ سے مبینہ و محنت شاقہ کر کے تربیت دی ہیں، فہرست کی ترتیب کے زمانے میں ڈیڑھ بجے دن تک تیر لو کی حالت میں برآمدے میں بیٹھے رہتے تھے، کتابوں کے حصول کا شوق اس واقعہ سے ملاحظہ کیجئے، کپڑا خریدنے کے ارادے سے دہلی گئے ہوئے ہیں، ایک بزاز کی دکان پر بیٹھے ہیں، بزاز کپڑے پیش کر رہا ہے، ایک اجنبی شخص ایک کتاب لے کر دکان کے پاس آتا ہے، اس سے پوچھتے ہیں، کیا کتاب ہے، وہ بجائے جواب کے کتاب ہاتھ میں دے دیتا ہے، دیکھتے ہیں تو دیوان فغانی ہے، فوراً اس کو خرید لیتے ہیں، بزاز متحیر ہے کہ کپڑے چھوڑ کر کدھر لگ گئے، بالآخر دیوان فغانی ہاتھ لگنے کی خوشی میں کپڑے کی خرید اس وقت ملتوی کر دیکھ جاتی ہے، یہ سارا واقعہ جلد کے ساوہ کا غنہ پروٹ ہے،

کتب خانہ کی فہرستیں جن کا ابھی ذکر ہوا، دو طریقے کی تیار فرمائی ہیں، ایک تو یہی معمولی طریقہ پر جس میں کتابوں کو باعتبار علوم و فنون اور باعتبار زبان لکھا جاتا ہے، دوسرا طریقہ باعتبار اہمیت خصوصیت ہے، چونکہ آخر الذکر میرے ذوق کی چیز ہے، اس لئے مضمون میں اسی پر روشنی ڈالوں گا، اس فہرست میں ۱۰ عنوانات ہیں، ہر عنوان ایسا ہے کہ اس پر متعلق مضمون لکھا جاسکتا ہے، (۱) اس میں وہ کتابیں ہیں، جو لسانی کام کے لحاظ سے متاثر ہیں، مختلف زمانوں میں اور مختلف

ممالک میں کس کس طرح طلائی کام ہوتا تھا؟ اس سلسلے کی کتابوں پر نظر ڈالنے سے سب بیک وقت سامنے آجاتا ہے، میں صرف چند چیزوں کے ذکر پر اکتفا کرتا ہوں، ایک نسخہ کلام اللہ کا بتقیح کلان اس قدر اعلیٰ کام کا ہے، کہ اس کی خوبی صرف دیکھنے سے تعلق رکھتی ہے، دوسری چیز سنوئی گوسے وچوگان ہے اس کا کام بھی قابل دید ہے، غلام برین یہ کتاب میر علی کا تب مشہور خطاط کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے تاریخ کتابت ۱۱۱۵ھ، تیسری چیز ایک اور قرآن مجید کا نسخہ ہے جس میں ہر پارہ پر سے ایک ورق پر لکھا ہے اور اسامات اور خوشنما ہے، کہ نعلین نہیں ہو سکتی، چوتھی چیز کریمیا کا نسخہ ہے، طلائی کام کے ساتھ ساتھ خط نہایت پاکیزہ، اور پورا نسخہ مطلقاً ہے،

(۲) اس میں اعلیٰ درجہ کے خطاطوں کی لکھی ہوئی کتابیں ہیں جن میں میر عباد اور امیر علی کے نام خصوصیت سے قابل ذکر ہیں،

(۳) اس میں وہ کتابیں ہیں، جو بڑے لوگوں کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہیں، مثلاً شاہ جہان وزیر اعصاف خان اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہ،

(۴) اس میں قدیم جلد سازی کے نمونوں کے اعتبار سے کتابیں لکھی گئی ہیں گل کا دایرانی جلد کا ایک نسخہ کلام اللہ کا خاص اہمیت رکھتا ہے، اور یوں تو سب ہی نمونے قابل دید ہیں،

(۵) اس میں وہ کتابیں لکھی ہیں جن کا تعلق بادشاہوں سے رہ چکا ہے، مثلاً ایک نسخہ صحیح بخاری کا جو سلطان ابراہیم عادل شاہ کے کتب خانہ میں رہ چکا ہے، یہ نسخہ دیگر خصوصیات کا بھی حامل ہے، محدث گاندوئی کا خط اور نحایہ نسخہ اس پر تحریر ہے، دوسری تفسیر جلالین بشم رضی اللہ عنہ تفسیر کنز المقام حیدر بادشاہ کا تب سلطان ابوالحسن تانا شاہ سے استفسار کرتا ہے، اور بادشاہ کے جواب کو بھی لکھتا ہے،

(۶) اس میں وہ کتابیں ہیں جو بادشاہوں کو مال غنیمت میں ملی ہیں،

(۷) جن کتابوں پر مقام تحریر درج ہے، وہ اس میں آتی ہیں، مثلاً حرمین شریفین، بغداد، تبریز، بخارا، دمشق، سمرقند، مراغہ، مشہد وغیرہ غرض کوئی ایسا اسلامی ملک نہیں ہے، جہاں کی لکھی ہوئی کتاب اس میں موجود نہ ہو، ایک کتاب کعبہ شریف کے سامنے سنہ ۱۱۱۵ھ میں لکھی گئی ہے جس کا نام ہے ایجاد القلم، شرح لامیۃ النجم، اس کتاب پر میر غلام علی آزاد بلگرامی کے ہاتھ کی بھی تحریر ہے، جس کی تاریخ شوال ۱۱۱۵ھ ہے، دوسری کتاب شرح عقائد جلالی ہے جو بخارا میں لکھی گئی تیسری کتاب مطلقاً ہے، جو بمقام ہرات ۱۱۱۵ھ میں لکھی گئی، میں نے مشے نمونہ از خوارس کے طور پر چند نام لئے ہیں،

(۸) اس میں مردوں کے مختلف نمونے دکھائے گئے ہیں، جو ایسے عجیب و غریب ہیں، کہ دلچسپ حیرت ہوتی ہے،

(۹) اس میں کتابوں کو باعتبار اقسام خطوط دکھلایا جائے، جہاں اقسام خطوط مختلف نسخہ بتدقیق ہو سکتا، خطایرانی، وغیرہ وغیرہ کی کتابیں موجود ہیں، ان میں سے صرف ایک دیوان حافظ کا ذکر کرتا ہوں جو قوام شیرازی کے ہاتھ کا لکھا ہوا ہے،

(۱۰) میں کاغذ کے اقسام کے اعتبار سے کتابوں کو تقسیم کیا ہے، زراقتانی بگرامی کاغذ پر ایک نسخہ کلام اللہ کا ہے، جو فرخ سیر بادشاہ دہلی کے کتب خانے میں رہ چکا ہے، عربی کاغذ پر ایک کتاب تراجیح الفاریسی ہے، جو خود مصنف کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہے، نام علی بن عثمان الفاضل متوفی ۱۱۱۵ھ حریری کاغذ پر شمس قاضی عیاض بہت خوشخط لکھی ہوئی ہے، سنہ کتاب ۱۱۱۵ھ، و خدایہ کہ استثنوی، سمرقندی وغیرہ جہاں اقسام کے کاغذوں پر لکھی ہوئی کتابیں موجود ہیں،

(۱۱) اس سلسلہ میں وہ کتابیں ہیں جو خود مصنفین کے ہاتھ کی لکھی ہوئی ہیں، مثلاً انام صوفیہ ابوالقاسم فیثری متوفی ۱۱۱۵ھ کا ایک رسالہ عیون الاجوبہ فی فنون الاسولہ خود ان کے قلم کا لکھا ہوا ہے، اس سلسلہ میں حسب ذیل کتابیں اور قابل ذکر ہیں،

سربار کورٹ بٹلریو پی کے گورنر کو کسی طریقے پر اس نقشے کا علم ہوا، تو گردیدہ ہو کر اس کی نقل مانگی، وہی میں ایک ماہر فن نے دوسروں سے بین نقل تیار کرنے پر آمادگی ظاہر کی، مگر ظاہر ہے کہ نقل اصل سے کین کمتر ہوتی، اس لئے اتنا خرچ اس پر غیر ضروری سمجھ کر معمولی نقل جو بیس روپے میں تیار ہوئی، نواب صاحب نے گورنر صاحب کو بھیج دی،

الغرض یہ کتب خانہ ایسی جگہ ہے جہاں ہر علم و فن کے دلدادہ کو اپنے مذاق کی چیزیں بکثرت ملتی ہیں، اور جہاں ایک صحیح ذوق کا آدمی مدت دراز تک بہت دلچسپی کے ساتھ وقت گزار سکتا ہے

دارالمصنفین کی نئی کتاب

اقبال کامل

از

مولانا عبد السلام ندوی

ڈاکٹر اقبال کے فلسفہ و شاعری پر اگرچہ بکثرت مضامین رسالے اور کتابیں لکھی گئیں لیکن ان سے ان کی ہند پایہ شخصیت واضح اور مکمل طور پر نمایاں نہ ہو سکی، یہ کتاب اس کمی کو پورا کرنے کے لئے لکھی گئی ہے، اس میں ان کے مفصل سوانح حیات کے علاوہ ان کے فلسفیانہ اور شاعرانہ کارناموں کے اہم پہلوؤں کی تفصیل کی گئی ہے اور سوانح حیات کے بعد پہلے ان کی اردو شاعری، پھر شاعری پر ان کے بہترین اشعار کے انتخاب کے ساتھ مفصل تبصرہ کیا گیا ہے، اور ان کے کلام کی تمام ادبی خوبیاں دکھائی گئی ہیں پھر ان کی شاعری کے اہم موضوعوں یعنی فلسفہ خودی، فلسفہ بے خودی، نظریہ قیامت، تعلیم سیاست، صنعت، لطیف یعنی محبت، فنون لطیفہ، نظم و اخلاق وغیرہ کی تشریح کی گئی ہے، مضامین چار سو صفحات پر

منیجر

شادی آباد

از

نواب محمد صابر قلی خان باقاع دہلی ریاست محمدی گڑھ مالوہ

ذیل کا مضمون ایک ہونہار نوجوان تعلیم یافتہ رئیس کے قلم کا نتیجہ ہے، دوڑھائی سو برس سے جب تک مورث ہندوستان کی سرحد سے مالوہ پہنچے اور ملک کی طوائف الملوک میں عین مزجون کے عروج کے زمانہ میں اپنی تلوار کے زور سے ایک چھوٹی سی ریاست قائم کر لی، جو اب بھی گڑھ کے نام سے مشہور ہے، اور اس وقت اس کے فرمانروا نواب محمد صابر قلی خان بہادر دیرجنگ ہیں جو اسی سال اندر کالج سے فارغ ہو کر مسند آراء ریاست ہوئے ہیں، اور اب انڈین یونین میں داخل ہو کر ان کی ریاست مدہ بھارت (مالک متوسط) میں گواہ اور اندر کا ضمیمہ بن گئی،

موصوف نہایت سعید متین، شجیدہ اور تازخ اسلام اور اسکے بڑی دلچسپی رکھتے ہیں، اور اسی لئے وہ دارالمصنفین اور اس کے رفقا سے بہت محبت رکھتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ اب ہرگز ان کی تلوار کو نیام میں رکھ کر صاحب قلم کی زندگی اختیار کرین اور نامور ان اسلام کے نام سے ایک مجاہد بھی تالیف کیا ہے، اللہ تعالیٰ قدیم خاندان کی اس بادشاہ کو بہت دسواؤں بخشے،

موصوف کی ہمت افزائی کی غرض سے ان کا طالب علمی کا ایک چھوٹا سا مضمون شائع کیا جاتا ہے، گویا ان کی عمارتوں اور کتبوں پر انگریزی میں حکمہ آثار قدیمہ کی طرف سے ایک کتاب اور اسکے ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے، ہم یہ مضمون ایک سلطان نوجوان رئیس کے قلم سے جذبات کی آمیزش سے ایک فرید عبرت کا سامان رکھتا ہے

یہ بات یاد رکھنے کے لائق ہے کہ شادی آباد کے سلاطین کو ملت گئے، مگر اس شہر کے اہل قلم کا نام زندہ ہو
جن میں سے ایک محمد بن داؤد بن محمد علوی مشہور فارسی شاعر انوری کے دیوان کا شارح جو شادی آباد کے
نام سے مشہور ہے، اسکے علاوہ اور خدا جانے کتنے فضلہ اس سرزمین سے نسبت رکھتے ہونگے، "س"

ہندوستان میں پڑانے شہروں کی کمی نہیں، سب سے پڑانی جگہ دلی ہے، لاہور ہے، اور نئے بے ہوئے پڑانے
شہروں میں اگر وہ اور کھنڈ ہے، اور یہ سب شہر بھی کسی زمانہ میں بادشاہوں کے دار الحکومت تھے، یہ پہلے بھی آباد
تھے، اور اب بھی آباد ہیں، فرق اتنا ہے کہ اب قلعوں اور محلوں کے بجائے وہاں نی کوٹھیاں اور ننگے تعمیر
ہو رہے ہیں، فانوسوں کی جگہ بلب جھلکا رہے ہیں ہاتھیوں اور ہواداروں کے بجائے موٹرین چل رہی ہیں پڑانے
استادوں نے بھی اپنی اپنی استاد کی دکھائی تھی، اور اب نئے انجینیر بھی اپنی صنایع ان ظاہر کر رہے ہیں، غرض ہند
و تمدن نے جس طرح ان شہروں کو پہلے دلہن بنا رکھا تھا، اب بھی سجا رکھا ہے،

آئیے اب ایک شہر میں آپ کو دکھاؤں جو کبھی آباد تھا، اور اب برباد ہے، یہ مالوہ کا دار الحکومت
ہے جس کا نام بادشاہوں نے شادی آباد رکھا تھا، یہ مالوہ کے غلی بادشاہوں کا دار الحکومت تھا، اس شہر کی
خوبصورتی اور آبادی کی تعریف ہر مورخ نے کی ہے، یہاں لاکھوں انسانوں کی آبادی تھی، اور سیکڑوں کھات
اور حویلیاں تھیں، یہاں کے بادشاہوں میں محمود غلی جیسے فاتح، غیاث الدین جیسے باشوکت، اور ہاربا
جیسے پیش پند حسن پرست اور آرٹسٹ گذرے ہیں، جن کے نام تاریخ ہند میں اب بھی روشن ہیں، یہ شہر کبھی
سلطنت مالوہ کا پایہ تخت غلی پٹھانوں کا صدر مقام اور ان کی تہذیب و تمدن کا نگار خانہ تھا، لیکن آج
اس شہر کی حالت دیکھ کر عبرت کی آنکھیں کھل جاتی ہیں، سیکڑوں حویلیاں کھنڈ اور پتھروں کے ڈھیر
بن کر رہ گئی ہیں، اور لاکھوں پٹھانوں اور ترکوں کی جگہ چند غیر مذہب بھیل جھونپڑوں میں رہتے ہیں،
ہر طرف شنائے کا عالم ہے،

اس کھنڈ میں اب بھی جو کچھ رہ گیا ہے وہ شاہکار اور گویا پتھروں میں لعل ہے، ۱۹۴۵ء میں

جب میں سینئر کیمرج کی تعلیم پا رہا تھا، مانڈو گیا اور ایک پڑانے محل میں جس کی حالت دوسروں سے کچھ
بہتر ہے، اور جسے گورنٹ نے ڈاک بجھ بنا دیا ہے، ایک ہفتہ تک ٹھہرا، وہاں جو کچھ اپنی آنکھوں سے دیکھا
آج وہ دوسروں کو سناتا ہوں،

سب سے پہلے میں نے یہاں کی جامع مسجد دیکھی، خوبصورت مسجد میں تو بہت دیکھی ہیں، لیکن خوبصورتی
کے ساتھ ایسی نچنگی اور کسی میں نہ پائی، پوری عمارت سنگ سرخ کی بنی ہوئی ہے کہیں کہیں خرابیوں وغیرہ
میں سنگ مرمر اور سنگ موسیٰ سے سجاوٹ کا کام لیا گیا ہے، جیسے پٹھان خود جسیم اور طاقتور تھے، ویسے
ہی بڑے بڑے اور مضبوط پتھروں کی پر غفلت عمارتیں بنائی تھیں اور پتھر کے جوڑوں کو لوہے سے کسا ہوا
محرابین اور گنبد خالص پٹھانی وضع کے ہیں، اس کی تعمیر ہوشنگ شاہ غوری نے شروع کی تھی، اور محمود غلی
نے تکمیل کی، ۱۲۳۷ء اور ۱۲۴۰ء کے درمیان میں تعمیر ہوئی، تین صدیوں سے اس شہر میں مسلمانوں
کا نام و نشان بھی باقی نہیں ہے، لیکن زمانے کے بڑے بڑے انقلابات کے بعد بھی جس حالت میں یہ عمارت
قائم ہے، اسے دیکھ کر پٹھانوں کی صنعت گرمی اور عمارت کی مضبوطی و استحکام کا اندازہ ہوتا ہے،
مانڈو کے بھیل محمود شاہ غلی کے مقبرہ کو اشرفی محل کہتے ہیں، مقبرہ کیا اب تو صرف ایک کھنڈ رہا ہے
رہ گیا ہے، اگر اس کی پہلی غفلت معلوم کرنا ہو تو تاریخ فرشتہ پڑھے، کہا جاتا ہے کہ تاج محل کے بننے
سے پہلے اگر کوئی عمارت ہندوستان کا تاج کہلانے کی مستحق تھی تو وہ یہی تھی،

یہ عمارت پہلے طبی مدرسہ تھی، محمود غلی نے اس کے صحن کو پر کر کے دوسری منزل پر اپنا شاندار مقبرہ بنوایا
اور ایک کونے میں اپنی فتوحات کی یادگار میں ایک بڑا بلند مینار تعمیر کرایا جو ہفت منزل مینار کہلاتا تھا
مقبرہ سر سے پیر تک سفید سنگ مرمر کا تھا، اور اس کے اندر اور باہر ہر طرف کلام مجید کی آیتیں ابھر
ہوئے خطا میں کھدی ہوئی تھیں، اب تو صرف دو ایک جگہ قد آدم دیو اور بن باقی ہیں، ورنہ چھت اور گنبد
سب ٹوٹ پھوٹ گئے، ہفت منزل مینار بھی تباہ ہو گیا ہے، دیواروں کے سنگ مرمر میں کلام مجید کی

جو آئین کندہ تھیں اس کے کچھ ٹکڑے باقی ہیں جن کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ پٹھان صرت تلوار ہی کے زنی نہیں تھے بلکہ وہ آرٹسٹ بھی تھے اور پتھروں میں صنایع ان دکھاتے تھے جن کو دیکھ کر آنے والی نسلیں عجب عجب کریں

اس کنڈر کو دیکھ کر کون جو دنیا کی بے ثباتی کا ماتم نہ کرے بغیرت کا مقام ہے کہ یہاں تین باجرات بادشاہ پتھروں کے تلے دیے پڑے ہیں اور اپنی شان و شوکت قائم رکھنے کے لئے انھوں نے جو جو تیار کیا کی تھیں وہ سب خاک میں مل گئیں اور وہی خاک کا ڈھیر اور دو گز زمین جو ہر انسان کو ملتی ہے ان کے حصہ میں بھی آئی

ہونٹنگ شاہ کا مقبرہ جامع مسجد کے پیچھے ہے اور محمود شاہ کا اس کے سامنے تھا دونوں مقبرے سنگ مرمر کے ہیں اور پتھر میں سنگ سرخ کی جامع مسجد کی عمارت ہے محمود شاہ کا مقبرہ تو تباہ و برباد ہو گیا ہونٹنگ شاہ کا اب بھی قائم ہے اور مانڈو کی کل عمارتوں میں سب سے اچھی اسی کی حالت ہے گنبد کی گولائی اور خوبصورتی کی اس زمانے کے انجینیر بھی تعریف کرتے ہیں پورے پانسو برس ہوئے جب یہ عمارت تعمیر ہوئی تھی اور تین سو برس سے تو مرمت کا کبڈا کسی نے اس پاس کی گھاس پھوس اور خورد و رخت بھی نہیں کاٹے اب کچھ صفائی ہوئی ہے لیکن عمارت جیسی تھی ایسی ہی ہے البتہ رنگ میں فرق آگیا کالے جتے جتے سنگ مرمر کی سفیدی غائب ہو گئی ہو

جامع مسجد اور ان دونوں مقبروں سے تقریباً آدھے میل کے فاصلے پر جہاز محل ہے خیال ہو کہ اس کو غیاث الدین غلی نے تعمیر کیا تھا اس کے دو جانب تالاب اور بیچ میں محل جہاز کی طرح نظر آتا ہے یہ محل پٹھانوں کی صنعت کا ایک اعلیٰ نمونہ ہے اس کی دوسری منزل پر بیچ میں چاندنی (چھت) اور اس پاس سے دیوان ہیں جن پر نہایت خوبصورت گنبد بنے ہوئے ہیں نیچے اور اوپر بھی نہریں اور تیرنے کے لئے کنول اور دوسری شکلوں کے حوض بنے ہوئے ہیں اس زمانہ کے انجینیر ان نہروں اور حوضوں میں نیچے سے پانی

چڑھاتے تھے اور بادشاہ لطف و مسرت کی تقریبوں اور بہاد کے موسم میں میان بزم عیش آراستہ کرتے تھے یہ بڑا دلکش مقام تھا اب بھی دلفریب ہے لیکن افسوس مسلمان پڑا ہے

تالاب کے اس پار جہاز محل کے سامنے ایک اور محل ہے جو آدھے سے زیادہ تباہ ہو چکا ہے لیکن جو باقی رہ گیا ہے اس کو دیکھ کر اس کی خوبصورتی کا اندازہ ہوتا ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انگریزی اور اسلامی طرز کو بڑی نفاست کے ساتھ یکجا کیا گیا ہے لیکن پورے ساڑھے چار سو برس گزرے کہ یہ عمارت بنی تھی اس وقت ہندوستان کیا ایشیا میں بھی کوئی انگریزوں کا نام نہ جانتا تھا اس محل کی کھڑکیاں اور دروازے نہایت خوبصورت اور باہل انوکھے طرز کے ہیں اگر کسی انگریزی کو ٹھی میں ان کو لگا دیا جائے تو ان کی خوبصورتی و وحید ہو جائے اور فیشن کے دلدادہ یہ تصور کریں کہ یہ کوئی نئی طرز ایجاد کی گئی ہے یہ مقام بھی نہایت فرحت افزا ہے ٹھیک نیچے تالاب میں چلی گئی ہیں چاروں طرف خوبصورت نہریں ہیں اور سامنے جہاز محل کا دلکش منظر ہے لیکن افسوس کہ اس محل کے سامنے کا جھیل تباہ و برباد ہو گیا ہے

ان دونوں محلوں سے تھوڑے فاصلے پر ہنڈولا محل ہے یہ نام جیسا عجیب غریب ہے عمارت بھی ایسی ہی انوکھی ہے اور لال پتھر کا پہاڑ معلوم ہوتا ہے دیواریں ڈھلوان ہیں اور ان کی موٹائی پندرہ فٹ سے کسی طرح کم نہیں ہوگی ایک جانب ہاتھی دروازہ اور باقی تین طرف بڑی خوبصورت دیواریں اور ان میں چھت گر چکی ہے لیکن دیواریں اتنی مضبوط ہیں کہ شاید دو ہزار برس تک بھی نہ گرین تھیں کیا جاتا ہے کہ یہاں بادشاہ دربار کرتے تھے

مانڈو کی سب سے انوکھی اور عجیب جگہ چپا باولی ہے جو بالکل زمین کے اندر ہے زمین میں گھسنے کا ایک راستہ ہے اندر جا کر دیکھو تو عجیب سماں نظر آتا ہے اور ایک نئی دنیا معلوم ہوتی ہے مضبوط ستونوں پر سیکڑوں محرابیں اور بیچ میں ایک جگہ نہایت خوبصورت بلی ہو صرف یہی حصہ اوپر سے کھلا ہے جان سے آسمان سے ایسا دروازہ جس میں سے ہاتھی داخل ہو سکے

نظر آتا ہے، بادلی گویا اس انگشتری کا نگینہ ہے کہ محرابین اور ستون زمین کے اندر ہر سمت پھیلے ہوئے ہیں اندھیرے کی وجہ سے ہاتھوں میں روشنی لے کر ہم نے آگے بڑھنے کی کوشش کی، جہاں تک نظر کام کرتی تھی، محرابین ہی محرابین نظر آتی تھیں، جب صاف ہوا کی کمی سے دم گھٹنے لگا، تو ہم لوگ باہر نکل آئے اس کے اطراف میں بھی دو دو تین تین فرلانگ تک زمین دوز کھوہ نظر آئے، جن میں بادلی کی طرح کے ستون اور محرابین تھیں، لیکن اندر جانے کی ہمت نہیں ہوئی، خدا جانے یہ جال زمین کے اندر اندر کمان تک پھیلا ہوا ہے شہر بانڈو (شادی آباد) ایک پہاڑ کی چوٹی پر آباد اور ہر طرف سے فصیلوں سے گھرا ہوا ہے، اور فصل

کے اندر کار قبہ ہا بلیں مریج میل ہے

اس سارے رقبہ میں یہ شہر آباد تھا، جواب بالکل دیران و برباد ہو چکا ہے، اور جو کچھ باقی رہ گیا ہے اس کی بھی کوئی خاص دیکھ بھال نہیں ہے، ان عمارتوں کے علاوہ اور بھی متعدد عمارتیں یہاں ہیں، جو سب کی سب قابل دید ہیں، ان میں سے باز بہادر کا محل، روپ متی کا محل، ملک منیٹ کی مسجد، ہاتھی دروازہ، نماز گاہ، آٹھ مسجد، دروازہ، نیل کٹھ، حمام اور نالنگ گھر، خصوصیت سے قابل ذکر اور دیکھنے کے لائق ہیں

دارالمصنفین کی نئی کتاب

نظم تمجید

یعنی ہندوستان کے تیموری بادشاہوں، شہزادوں اور شہزادیوں کی علم دوستی، علما نوازی اور ان کے درباری شعراء و فضلا، اور دوسرے ارباب کمال کا تذکرہ اور خصوصیت کے ساتھ آخری ماہ دہلی بہادر شاہ ظفر کے دیوان اور ان کے اردو کلام پر سیر حاصل تبصرہ ضخامت ۴۶۴ صفحے قیمت نمبر

مرتبہ سید صباح الدین عبدالرحمن ایم اے رفیق دارالمصنفین

"منہجہ"

ادبیت

حدیث پستان

از جناب یحییٰ اعظمی

نہ ہو گی کل اگر اس دس میں اردو زبان باقی رہے گی پھر نہ سرشار و سرمد کی داستان باقی

ہے رفتہ رفتہ اب دستِ حوادث اس کے درپے بھی وطن میں رہ گیا تھا اک جو وحدت کائنات باقی

رہیں گے کل بھی یہ حرفِ حکایت کیا زبانوں پر ابھی محفل میں ہر کچھ کچھ حدیث پستان باقی

تھاری کم لگا ہی نے اُسے بھی قطع کر ڈالا وہ اک رشتہ جو مدت سے رہا تھا دریاں باقی

وسیلہ جنت ہو گا اتحاد و ربطِ قومی کا رہے گی جسمِ قومیت میں پھر کس طرح جان باقی

بھلا ہم اس چمن کو کس طرح اپنا وطن سمجھیں نہ ہو جس میں کوئی بھی ہم صفر و ہم زبان باقی

بلاشبہ رہیں گے اس کے تہذیب تمدن بھی ہر خاک ہند پر جیت تک ہمارا کاروان باقی

کے تھے اپنے وعدے جو کل خود بر ملا ہم فرارِ شاد ہو یہ بھی کہ ہیں وہ اب کمان باقی

گوارا ہو ہیں کیوں اس میں بن کر اجنبی رہنا نہ ہو جب ملک میں خود اپنی تہذیب باقی

سنا میں بھی تو کیونکر داستانِ درد دل اپنی وہ انداز سخن ہے اور نہ وہ طرزِ بیان باقی

غلط ہے یہ کہ گلزارِ وطن میں اب نہیں کوئی امیر و داغ و چلبستِ رتن کا نغمہ خوان باقی

فضائے دشت و در ہے آج بھی اس پر آواز کہ ہر وادی میں اردو کی ہر گلاب نگ باقی

دہا سکتا نہیں ہرگز کوئی آہنگِ فطرت کو

زبانِ شہلی و غالب رہے گی جاوداں باقی

غزل

از

جناب شفیق جوہوری

ہوا کا رخ کہاں تک کا گر ہو مسافر کا قدم بھی تیز تر ہو
ہمارا مستقل اک مستقر ہو مگر پروا نہ تاحد نظر ہو
مرے دامن پہ کیا ہنستا گل ذرا اپنے گریبان پر نظر ہو
گمانِ خلد ہو جاتا تھا جس پر وہی گلزارِ خونریزی کا گھر ہو
کبوتر اپنے بازو بھی قوی کر ترے پنجے میں بھی شاہین کا پر ہو
اسے زیبا نہیں ہے کاروانی جو پابند مقامات سفر ہو
قلندر کے لئے ہے شرطِ اول مقامِ زندگی سے باخبر ہو
نہائے آج اپنا آشیانہ نہ جانے کل ہوا کا رخ کدھر ہو
سہولت دشمنِ ذوقِ عمل ہے تو منزل اور بھی دشوار تر ہو
امیرِ کاروان کوئی نہیں ہے تو خود اپنی بصیرت راہ بر ہو
ادھر چکے فک پر راہِ کامل ادھر داغِ جہیں تابندہ تر ہو
گٹا آجائے تو ایک ایک جگہ چراغِ اتمتِ خیر البشر ہو

صدائیں دے رہی عروجِ انبال

مرانا سب شفیق نامور ہو

مکتبہ عالیہ
مطبوعات جدیدہ

مسلمانوں کا عروج و زوال از جناب مولانا سید احمد صاحب ایم اے آفٹین بڑی فصاحت

۳۲۴ صفحے، کاغذ کتابت، مطباعت بہتر قیمت غیر مجلد للہر جلد صرستی۔ ندوۃ العینین دہلی،

مسلمانوں کا عروج و زوال تاریخ کے حیرت انگیز واقعات میں سے ہے، اپنے دورِ عروج میں وہ ایک
مدی کے اندر ایشیا و افریقہ کے بڑے حصے پر چھا گئے، اور یورپ کے ایک حصے کو بھی زیرِ گن کر لیا، اور تینوں
اعظموں میں اُن کی بڑی بڑی حکومتیں قائم ہو گئیں جو صدیوں تک بڑے جادو جلال سے چلتی اور دنیا کو
نہایت سبقت لے کر اور علم و فن کا سبق سکھاتی رہیں، اور جہاں مسلمانوں کے قدم نہ تھا نہ پہنچ سکے، وہاں انھوں
نے تبلیغ کے ذریعہ اسلام کی روشنی پھیلانی، غرض اس زمانہ کی معلوم دنیا کا کوئی حصہ اسلام کی برکتوں سے محروم
نہ رہا، اور صدیوں تک دنیا کی سیاسی قیادت مسلمانوں کے ہاتھوں میں رہی، لیکن عروج و زوال کے طبعی
سبب کے ماتحت اُن پر بھی زوال طاری ہوا، لیکن اُن کا عروج اس زور و قوت کا تھا، کہ اُن پر زوال آنے
لے صدیاں لگ گئیں، اچھل مٹھنے نے اس کتاب میں اسی عروج و زوال کی داستان کو سنایا ہے، اور خلافتِ
راشدہ، بنی امیہ، بنی عباس، آل عثمان اور اندلس و ہندوستان کی اسلامی حکومتوں کے قیام، اُن کے عروج
و ترقی، اُن کے کارناموں اور انحطاط و زوال پر تبصرہ کیا ہے، یہ ظاہر ہے کہ تیرہ صدیوں کی پوری تاریخ اُن
کل حکومتوں کے عروج و زوال کی تفصیل اور اس کے اسباب و نتائج کی تحقیق و تنقید ایک کتاب میں ممکن نہ تھی،
تاہم بڑی بڑی حکومتوں کے مختصر حالات اور ان سے متعلق اہم واقعات و حوادث اور ان کے عروج و زوال پر
اجمالی تبصرہ آگیا جو اس اسلامی تاریخ کے بجز کا اندازہ ہو جاتا ہو اس حیثیت سے کتاب اس قدر قیمتی کہنے والوں کے مطابق ہے

مراقبات

ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب استاذ فلسفہ جامعہ عثمانیہ قیطن بڑی دہلی

۸۸ صفحہ کا تذکرہ کتاب و طباعت بہترین قیمت جلد چارہ اپنی ایک کوشش کا نفاذ حیدرآباد وکن

فی نفسیات کا یہ مسلم مسئلہ کہ نفس غیر شعوری یا تحت الشعور اس حیثیت نفس شعوری کو زیادہ اہم کر دے

تمام خارجی اثرات سے متاثر ہوتا ہے شعوری نفس کے احکام کو قبول کرتا ہے اور انسان پر جس قسم کے فیالات

کا غلبہ ہوتا ہے اسی قسم کے اثرات اس کے خارجی اور باطنی وجود میں لازمی طور پر ظاہر ہوتے ہیں اور اسی

کے مطابق اس کی تعمیر ہوتی ہے اس اصول کے مطابق دینی تعلیمات کی حقانیت و صداقت پر یقین دہانی

خداوند تعالیٰ کی قدرت کاملہ اس کی ربوبیت کا ساز و ساز اور دستگیری پر اذعان و یقین اور اس پر توکل و

اعتماد اور اس قبل کے دوسرے ایمانی و اعتقادی امور پر ایمان کامل نہ صرف مذہبی عقیدت اور خوش عقیدگی

کے لحاظ سے بلکہ نفسیاتی اصول سے بھی انسان کی اخروی فلاح کے ساتھ دنیاوی اور مادی کامیابیوں کا

بھی ضامن ہے ہونیہ کی تعلیمات میں جا بجا اس کے اشارے ملتے ہیں لیکن جدید نفسیات کی روشنی میں اس

حقیقت کو سب سے پہلے ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب نے پیش کیا ہے اور اس موضوع پر ان کے بہت سے

مضامین نکل چکے ہیں مراقبات بھی اسی سلسلہ کی کتاب ہے اس میں توحید توکل صبر شکر معیت حق

و غیر ذوق صحت دفع خوف و حزن کامیابی توبہ تجدید ایمان وغیرہ کے حصول کے دینی طریقے بتائے ہیں

اور دکھایا ہے کہ یہ طریقے اور انکی دعاؤں اور ان کے الفاظ پر یقین نہ صرف مذہبی عقیدہ کے مطابق بلکہ نفسیاتی

اصول سے بھی ان مقاصد کے حصول کا سب سے کامیاب ذریعہ ہے اس لئے کہ جب ان پر اذعان و یقین

سے نفس شعوری اور غیر شعوری دونوں متاثر ہوں گے تو اس کے اثرات انسان کے ظاہر اور باطن دونوں

پر ظاہر ہوں گے اس وقت یہ یقین حقیقت بن جائے گا ڈاکٹر صاحب کی یہ خدمت قدیم و جدید کے ہمہ تن

تکلف کی فلسفیانہ روشنی میں ان کا اثر زیادہ دہن و مانع تک محدود رہتا تھا اور اس نفسیاتی تدبیر سے

جسے دل و اس کے ساتھ پیدا و جوڑتا تھا وہاں ہے جو دین کا اصل مقصد ہے یہ کتاب دیندار مسلمانوں

زیادہ ان جدید تعلیم یافتہ اصحاب کے مطالعہ کے لائق ہے جن کو فلسفہ اور نفسیات میں دلچسپی

کلیات اکبر حصہ چہارم سید اکبر حسین آبادی مرحوم قیطن بڑی دہلی خفایت ۸۸ صفحہ کا تذکرہ

و طباعت بہترین تحریر میں کتابت کلاں نورو و ڈال آباد

حضرت اکبر آبادی مرحوم کے کلام کے تین حصے ان کی زندگی میں اور ان کے بعد متعدد بار شائع

ہو چکے ہیں یہ چوتھا حصہ ہے اس کے متفرق اشعار مختلف سالوں میں چھپ چکے ہیں لیکن مجموعہ کی

شکل میں یہ پہلی اشاعت ہے مختلف مرحوم کی نئی اشاد و خیالات کی چنگی اور گہرائی ہر زمانہ میں

مسلم تھی لیکن عمر اور تجربہ کی زیادتی کے ساتھ قدرۃ کلام میں بھی حکمت و بصیرت بڑھتی گئی اس کا ظہور

سے یہ حصہ گویا ان کی شقی سخن کا پتلا ہے اس میں ان کے مخصوص مطالبات تعلیمات و طرز و طراقت ہندوستان

دماغی ذہنی رجحانات اور مذہبی و معاشرتی تغیرات کے خاکے ان پر مبصرانہ تنقیدیں اس زمانہ کے سیاسی

حالات کی صحیح نباضی اور اس کے اثرات و نتائج کی پیش گوئیوں، اور وہ تمام خصوصیات موجود ہیں

جو مصنف کا خاص حصہ ہیں لیکن یہ بڑا نفس ہے کہ مرتب کو جو اشعار بھی مل سکے ہیں ان کو انھوں نے

انتخاب کے بغیر شائع کر دیا ہے اس لئے بہت سے ایسے اشعار اس مجموعہ میں نظر آتے ہیں جن کی

اشاعت مصنف مرحوم اپنی زندگی میں گوارا نہ کرتے کسی شاعر بھی کلام رطب و یابس سے پاک

نہیں ہوتا اس لئے ہمیشہ انتخاب شائع کیا جاتا ہے دوسرے کتابت و طباعت کی غلطیاں کثرت

ہیں ان دونوں نقائص کی بنا پر ناقدین کو غور و گہری کا موقع مل سکتا ہے

سیاسیات کے اصول از جناب میرزا علی صاحب بی سے قیطن بڑی دہلی خفایت ۸۸ صفحہ

کا تذکرہ کتابت و طباعت معمولی قیمت پر حال چار کھدار چہ اردو کل حیدرآباد وکن

یہ سیاسیات پر ایک مختصر کتاب ہے اس میں مملکت کی حقیقت اس کے ارتقاء کی تاریخ اس کے

تمام اجزاء و عناصر اور اس کے مختلف نظریوں اور قسموں اور یورپ کی حکومتوں کے مختلف دستوری

نظاموں کو اختیار اور جامعیت کے ساتھ تحریر کیا گیا ہے جس سے اس فن کے ضروری معلومات کا علم ہو جاتا ہے، سیاسیات کے طلبہ اس کتاب سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

نگہت گل از جناب دفا برہی تقطیع چھوٹی ضخامت ۲۸ صفحے کاغذ کتابت و طباعت بہتر

قیمت مجلہ پندرہ روپے ہسٹنگ بھنڈا لہریا سراے (در پٹنہ)

مصنف ہمارے ممتاز ذہن ان شعرا میں ہیں نگہت گل ان کی غزلیات کا مجموعہ ہے، کلام قدیم و جدید رنگ کے معتدل امتزاج کا نمونہ ہے، خیالات میں رنگینی کے ساتھ پاکیزگی اور زبان صاف و سلیس ہے۔ امید ہے کہ اصحاب ذوق میں یہ مجموعہ پسندیدگی کی نظر سے دیکھا جائے گا۔

تعمیر و ترمیم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی و مولانا عبدالسلام قدردانی ترمیمی تقطیع متوسط اخباری

ضخامت ۱۰ صفحے کاغذ معمولی کتابت و طباعت بہتر قیمت سالانہ چھ روپے شیشا ہی بن روپے

فی چھ روپے پتہ مکتبہ تعلیمات اسلامی نمبر ۱۲۰۱ من آباد پارک لکھنؤ

یہ پندرہ روزہ اخبار لکھنؤ کے مشہور دینی ادارہ تعلیمات اسلامی کے لائق کارکنوں نے نکالا ہے

اس کا مقصد صحیح اسلامی اصولوں پر مسلمانوں کی اصلاح و تعمیر ہے، اس کے کئی نمبر نکل چکے ہیں، ہر نمبر

اپنے مقصد کا ترجمان اور مفید دینی و اصلاحی مضامین پر مشتمل ہے، اخبار کے لائق اڈیٹروں کے مقالات

خصوصیت کے ساتھ بہت مفید اور مسلمانوں کے پڑھنے کے لائق ہیں، عام لوگوں کی دلچسپی کے لئے مفید

اور صالح ادبیات کی بھی پاشنی رہتی ہے، اس وقت ہندوستان کے مسلمان جس نازک دور سے گزر

رہے ہیں، ان سے ان کو بچانے اور سدھارنے کے لئے اسی قسم کی دینی تدبیروں کی ضرورت ہے، اب

وقت کا دور رکھنے والے مسلمانوں سے امید ہے کہ وہ اس اخبار کی پوری امداد اور قدردانی کریں گے کہ

وہ سکون و یکسوئی کے ساتھ اس اہم خدمت کو انجام دے سکے۔

تابعین

مرتبہ

مولانا شاہ معین الدین احمد ندوی

علم و عمل اور مذہب و اخلاق میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سچے جانشین اور ان کے تربیت یافتہ تابعین کرام رضی اللہ عنہم تھے، اور صحابہ کرام کے بعد ان ہی کی زندگی مسلمانوں کے لئے نمونہ عمل ہے، اس لئے سیر الصحابہ کی تکمیل کے بعد دارالمصنفین نے اس مقدس گروہ کے حالات کا یہ تازہ مرقع مرتب کیا ہے، اس میں حضرت عمر بن عبدالعزیز، حضرت حسن بصری، حضرت اویس قرنی، حضرت امام زین العابدین، حضرت امام باقر، حضرت امام جعفر صادق، حضرت محمد حنفیہ، حضرت سعید بن مسیب، حضرت سعید بن جبیر، حضرت محمد بن سیرین، حضرت ابن شہاب زہری، امام ربیعہ رائی، امام کھول شامی، قاضی شریح، وغیرہ چھیا فوٹے اکابر تابعین کے سوانح، ان کے علمی و مذہبی، اخلاقی اور عملی مجاہدات اور کارناموں کی تفصیل ہے،

ضخامت: ۱- ۵۶۰ صفحے،

قیمت: ۲- چار روپے،